





1

کشف الخفا



٧٨

Amca Zade  
Nureyaz Paşa  
Yeni Kütüphane  
78



















فقط من القول العرفي على الحقيقة على الأقل وان كان لا يثبت العلم لكن ليس بوجه ولا علم وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على  
الثاني فلا يتقدمها معاً كذا الصفة معاً على الحقيقة على الأقل وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
والله اعلم بالصواب

فقط من القول العرفي على الحقيقة على الأقل وان كان لا يثبت العلم لكن ليس بوجه ولا علم وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
الثاني فلا يتقدمها معاً كذا الصفة معاً على الحقيقة على الأقل وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
والله اعلم بالصواب

وهذا هو الذي هو الحق  
ولم يبق من القول العرفي على الحقيقة على الأقل وان كان لا يثبت العلم لكن ليس بوجه ولا علم وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
والله اعلم بالصواب

وبات وبات لا يثبت العلم لكن ليس بوجه ولا علم وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
الثاني فلا يتقدمها معاً كذا الصفة معاً على الحقيقة على الأقل وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
والله اعلم بالصواب

المطابق لهذا القول العرفي على الحقيقة على الأقل وان كان لا يثبت العلم لكن ليس بوجه ولا علم وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
الثاني فلا يتقدمها معاً كذا الصفة معاً على الحقيقة على الأقل وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
والله اعلم بالصواب

فقط من القول العرفي على الحقيقة على الأقل وان كان لا يثبت العلم لكن ليس بوجه ولا علم وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
الثاني فلا يتقدمها معاً كذا الصفة معاً على الحقيقة على الأقل وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً وأما على الثاني فلا يتقدمها معاً  
والله اعلم بالصواب

قال المصنف

أو سائر

وهيئة











عن النضر بن

مظفر  
الزحواوي سورتا البقرة وآل عمران

الصحاح لآياتها ولها قيل اي ما يتبعه العقوبة لا يشاء والعقوبة وقيل باجماع المفسرين دلالة الحق والاول ان يرجع الى الحق  
والثاني لا يمتنع الدخول في المفسر وتوقف الفعل لا يمتنع الاطلاق فان ذلك على الوجه الثاني ايضا كما هو ماحصل من ان لا  
صراط على الصغار لسبب العقوبة فكيف لا يمتنع غير ذلك كما هو على الصغار كبره عند الحكم وليس من الداخل تحت العقوبة فيدخل تحت  
اجتناب الكتاب وقيل يطلق على الرجل ليس قوله انتم بل من قبل وتحقيق او الظرف بالرفع في النسخ المتعد عطف على معنى  
الاشارة وهو حال من الجبر ولا يمتنع الفعل لان الفاعل المستتر ايضا والمعنى ان مضرب عن هذه الحال مستجاب  
ان يكون من الاضرب بمعنى الاعراض ونحوها منقول مطلق او ظرف بمعنى في مفعول اي جانب وجاز ان يكون من ضرب غريب الابل  
عن المفسر وسفها مصدر على انه مفعول له اي ووجه الكلام عن هذه الحال للاعراض او ظرف على ما مر وهذا اولى اعتبار من لفظ  
التسليم وفيه وفي قوله فيسب له اي عرفنا اشارة الى ان معنى المفسر الكلام الله تعالى ان يثبت لغت المعنى ويعرض عن جانب اللفظ  
الا لاصح ذلك والقبيل له وقول عن هذه الحال اشارة الى الجمع ما سلف لكل واحد فان الوجه الثاني ان الوجه الثاني  
محذوف وقوله في الكتاب حله اخرى على ما تقدم فتر على هذا المفسر وما سلف ما ذكر ان الالباب ان يتقدم هذه الاشارة  
الى ان الكلام المنقول المتخذي فان الجز عن اسم الاشارة بانه القرأت يقتضي ذلك لاسيما وقد سلف ان السب لآيات في الاشارة  
الى الاشارة وان لم يكن مقصودا بالمفسر الاول فلا يقتضي من كونه في ثمة لا يقتضي بانه الكامل الذي لا يمتنع ان يمتنع كتابا  
في جنبه اي في باب الضدى والحدية الا صدق من جاز في قوله كنه بانه لا مجال للرب فيه وبانه كمال في الحدية التي هي شان  
الكتب السماوية وخلاصة هو المتيقن بان يتخذ به لكل لفظ في باب البلاغة وكما في نفسه وكما فيها المقصود منه وما استدل العقاب  
ولا يتحلى بين هذا الغريب واما الدليل على الاستيفاء على معنى ما بالي صار مجزئ والجواب بانه كمال بل على الكمال لفظا ومعنى ثم سئل  
عن مقتضى الاحتياط من جاز بانه لا يمتنع من كونه رب كونه من عند الله ثم لما طرب بالدليل على ذلك استدل بحديثي للمفسرين  
ففيه نظر لان الاجبة تفسيره صواب على ان كونه يقتضي القول من عند الله لا يقتضي ذلك الكمال قياسا على سائر الكتب المنزلة ثم كونه  
للمفسرين بسبب مما سلف فلا يمتنع وبلا شك ولا اشارة ايضا لان السائل لم يسل لم يسل كونه هذا الظاهر عند من كونه الرب فيه  
ثم ان من شرط حسن الاستيفاء ان يكون المعنى الظاهر الورد اشارة هادة الفقه كافي في فعل هل انتم على من تنزل الشياطين  
او فهاذه السيان كافي في قوله وما قالوا اسلاما قال سلاما لانه يقع في اللغة تقدير سؤال وليكن هذا صوابا لمقتضى ما سلف على  
ان شاء الله تعالى اما من قوله للمفسرين ولما مقتضى لشعوبين بان المصوب على المدح او المرفع في حكم الثام واما المستأنف  
وان كان مبينا على الاول غير متفصل عنه من حيث المعنى كما ينبغي ولهذا جعل الوقف على تقدير الاستيفاء تاما ووقف الثام على ما  
فسر القراء ووقف من قوله في الثام اذا جعل على معنى مستعمل لا يرتبط بعباده واما الوقف الحسن فقد قبل الوقف على جملة ما  
ارتباط بعباده اربابا لا يمنع الاختلال وقيل انه الوقف على كلام مستقل بعباده ما لا يستقل كلاما كما هو المذهب مثلا وعلى  
هذا في تسمية وقتنا ظن ظاهر قول المصنف انه ما هم القليلين وكانهم انا حسن في الآيات وهذا القليل المتبين عليها وهو وجه  
الانفصال وذلك لانه اذا جعل الذين يوصون صفة كان من هذا القليل فان جعل صنوا او مرفقا على المدح في الاول فمثل قوله  
عن المجاورين ان الوقف على مراتب لازم وهو الذي اذا وصل غير المراتب كقولنا وما هو من ميين صناديق الله ومطلق وهو ما يحسن  
الابتداء بعباده او قول والثام في قول المصنف يسلمها وجاز وهو ما يحسن الفضل فيه والرسل لتجاذب المديين من الطرفين وحمل  
قوله حثا فيهم على هذا القسم حسن لان اعتبار الصفة يقتضي الرسل واعتبار الناصلة يقتضي الفضل في اعتبار الناصلة في الوقف  
لا يقتضي المجاورين ولا صاحب الكرام والظاهر ان مثله يجوز في الآيات وهذا انما قصد البيان حاشا كما قد سلف والله اعلم  
امرعا على سبيل المدح والثناء والفرق بين المدح صفة والمدح اختصاصا ان العرفن الاسمي من الاول اعطاهما وكالات  
المدح والاستثناء فذكرها وقد يقتضي تخصيص بعض الصفات بالذكر الاشارة الى اننا نتبعها على سائر الصفات المذكورة  
عنها ومن الثاني اظهار ان تلك الصفة احق باستقلال المدح من سائر الصفات الكافية اما مطلقا واما بحسب ذلك  
المقام وسواء كان في نفس الامر او آراء وان الوجه اصل في الاول والمدح تبع وفي الثاني بالعكس تنبيه  
غير ما تدبرها اي غير ما تدبره الصفة الواردة كشفا وبينا ايمان الذي هو اس الحسنات مع قولنا العباد ان التوبة















الذي هو في الاصول الطريق المتعارفين من سلبه وطلبه في طول واساليب الكلام فتبين منه فالتعريف من الاعضاء المتحرية  
وتبين ما سبق له الكلام او لا من ان الكمال والعلو من الثاني ان ينزل على الكثرة اقل من ان ينزل على النقصان من الثاني ان لا يات  
ولا نفس استطراد الكثرة عند كل من ينزل على الاول الحكم على الكتاب وجعل المتعين من جهة ما حكم به في الثاني انما حكم  
على الكافين ولذلك جعل تصديره بان علما على انفسا من الثاني والاختلاف في آخره من هذا قيل ان تسمى اربع بغيرها كالمثل  
يبرز في معنى تفرق اللفظ بين القتب والفوت وما نقل عن بعضهم ان عدم توسط العاطفة للاتحاد في التعريف لان الاول انما هو الكتاب  
والمتعريف به والمثابته لشرح تفرده وعدم اشتغالهم واما الايات فلتقسيم النسخ الى الامراء والنجار والمؤمنين والكفار وجعل  
وجعل الاول انما هو جراب سائل ما بالغير لم يتحقق باثره لا غرضهم وبطلان استعداده في دفعه فيهم الدعوى بالكتاب الالهيان  
فيكون شرح تفرده الكثرة لا يوافق كد وصف الكتاب بالهداية فوجه السؤال لا يتوجه بعد ما قرأنا تلك الاوصاف في المتعريف على اى  
وجه فرض تفرده عقيب ذكر الكتاب ومن استغنى به مناسب تقيما للترتيب والتهذيب من باب ذكره في حق عقيب ذكر الكثرة  
وانما ذكر واحد منها بالضميق وخرق بين التناهي ذكره وصفا وبين اللفظ معنى او التوسط بين الوصل والبيان وهذا لا يمكن  
هذا الصلة عندنا انما طريق كتاب الله المجرى حتى لا يتكلم في كلامه تعالى من المالات المتعينة للقطع الذي هو باب من ارباب البليغة  
وخرج من ضيقها قلت قد مر ان الكلام المتعارفين الى اخره على وجه الاخر وهو جعله من الذين يترتب في انزال استعداده والكتاب  
ما لم يجرى الاعتراض كاشرا ثم يدفعه هذا الضمير بان وجهه مقتضى مناسبة جميعه ولا مناسبة وحده على كل من  
المادى جري الاعتراض كاشرا ثم يدفعه هذا الضمير بان وجهه مقتضى مناسبة جميعه ولا مناسبة وحده على كل من  
الكتاب بكمال الهداية للتعريف ثم ومن المتعين بكمال اهدائهم به من مناسبة تقيم الترتيب والتهذيب اربابا هذا ولا يفرغ على  
الوجه الضعيف بل يستدل على ضعفه والتعريف في الذين حكموا بموجبه هذا الحكم جاز فيه سواء جعل من العرف باللام  
كما ذهب اليه شريفة من المتعين او جعل تفرده كونه موصولا كما عليه الاصل فيكون فائدة خاصة من الذين حكموا بحكم  
العرف باللام في وصفه الجسد والعمد ووصف اسماء شارة وايضا وجعل كنهه هذا هو الاول وانما هو اعلام الكثرة في العلم  
في الذين اطلق اللفظ التفت للما على اليم الاول والآخر للثاني لتعريف اللفظ ثم للثاني انما هو اختلاف الهمم في ذلك  
ان المراد للمعروف فقط وهو المراد بقوله على سادته للتعريف اي بآياته وهو من اللفظ وقوله مشاكلة كل حكم وغيره ووق  
ان يقول صالح النساء ولهم وغيره وشاربانه جعل عام خاصه فترية الاخبار عنه بالهمم الامور ويلزم من باب قولنا والله على الناس  
حج البيت من استطاع عليه سبيلا وقوله تعالى والله على كل شئ قدير لا مطلقا فقدره وان لو يكن من مذهبه انه يجب علمه في سورة  
الملاق قلت لا فهم ولا خصوص ولكن النساء اسم جنس فهو لا يمنع صلوه اللوم والهدى ان هذا الصلح له استعماله في كل  
على انه لا يقتصر على المطلق الذي فيه الدليل وكنهه ايشاره ما يبيح انه بعد التخصيص يتقسم قسمين بحسب تخصيصه في كل  
مطلقا ليعتد ان تقيدها على ما على الاول ففيه يجوز تنقيح المعنى ثم ذكر ان تفرده بوجه خطا في انما كان الثاني انما يات  
واقوى جعل اظهر وانتفاعه على انه خبر لان ذكره فيه وجهين يختصهما الثاني لان الاصل فيه ان لا يعمل لانه اسم فصفة  
كذا ذكر الشيخ ان الما جب رحمة في شرح المنفصل من جنس الكلام المجهول الى الآخر كما ان عطف وتثنية منصوبا على الاشاكل فيه  
عطفنا الاسم على الفعل سورة بل عطف مفرد على جملة لا عمل لما من الاعراب اعني الجملة التامة وجوز نظر الى المعنى لا يمكن منك اكل الكلام  
جوزا اخبار على العقل نظر لما من مؤله بالمصدر وان كان بين القسمين فرق فان ما نحن فيه الحقيقة مفردة من كل وجه وفي الاول  
الجملة باقية على ما هي مستعملة في معناها لكن المقصود انها مجرورة عن الاصل نظر الى المعطف لا الى نفسها فصح كلامه والمثال للواقع  
كل وجه ما نقله من سبويه فانها تشترك في الفعل من الكل الى الجزء اعني عن الاستواء الخاص والاختصاص المتعارفين الى المجرى منها  
وقوله معنى الاستواء استمرارية الى الآخر تعين بوجه العبادة وتصحىح النقل لانه بعد النقل كذلك وما يذكر من ان  
بجعل المعنى المستويان سواء ولا فائدة فيه غير وادلان المعنى المستويان صحة وخرج مستويان في عدم التحقيق  
ان المهره او يدلان على استواء الامر بين بعد ما في العلم بالرفع اجمالا ونقل منه الى مجرى التوسيع في صحة الرفع  
من غير طلب واستفهام واخير عنها بالاستواء في عدم النفع وليس المعنى ان نقل الى الاستواء في شكل امر حتى يصير

للمعنى كجدة

الحق المستويان مستويان بل الاستواء في صحة الرفع التي هي مقتضى هذه التوسيع فائدة اقرب الى الحقيقة واكثر فائدة وقوله في  
التوسيع ان اردو في استفهام وسواء مستخدم النفع بمقتضى ذلك فاستعمل في هذا الكلام بتدريج معناه هذا من اعادة  
الاطلاق للباقية لكن الشارع في احوال اعادة استواء ما بين تعين بحسب النظم والمقتضى هو انما هو الطلب في معنى التوسيع فطلب  
المخالفين في وجهه ويحتمل في الاثر انما يحكم عنه تحقيقه في احوالها والاهدار ويختص الجملة الفعلية في معنى العلم على ما نقل  
من الاصل في المراتب التي الاول انما يستعمل في قوله تعالى سواء عليكم ادعوتهم او انتم صامتون والوجه في ذلك ان النقل من الاصل  
في الاستفهام ثم دخل الفعل ايضا والاستواء في المرة واما اعتبار النفع فلما نقل الى التوسيع صحة الرفع يكون ايضا في النفع الذي  
وانما النفع من الجملة متحقق بتقدير جازا المصدر في قوله الاستواء ايضا ما ذكر من المبالغة انما يتم مع اعادة التوسيع فان الاحتداد  
يتضمنه لا محالة يعلم من معنى ذكره في الله انما هو كمال الهداية او هو صحة المصنف ومعناه لا يبيد للتعريف لان المستفهام لا يبيد  
واكثر يطلب التعيين على وجهه ويختص للمثابته شرح في بيان ما ذكرنا من اعراب والقادر في ريد حركة الحرف الذي  
بعد حرف الاستفهام بل في قوله كثر في لفظه وفساد الجملة الاخر قلت هو من جرد وانه اصل من المعنى من عرف  
واما اصله فبما قد ذكره في التسهيل بين بين على القياس وعلى هذا القول في ليس كالعلم فيما ثبت من الجملة والقرارة على  
حرف الاستفهام وكذلك في قوله والفاء المكية من الشواذ والباقية من الجملة قلت اما ان يكون جملة مؤلفة هذا الوجه في  
من المعاني سواء جعل لا في مؤن تأكيذا كما ذكره اوبيا نال عدم الاجراء المعصوم من الكلام لان جعله سواء في الجملة اعراضا وان حسن فيه  
ان هو من كثر اعرافه ان يات ساقا تأكيذا على معنى يتلج في وجه وان يتم المقصود ووجهه على معنى ولا كذلك فاعترض فيه لانه في  
في الاية عن ما سبق في الكلام من قوله لا في مؤن على ما لا يخفى واما جعل لا في مؤن خبرا بعد خبرا واحدا فيكون فلهذا في  
من قرأت فمادة المعنى الختم والكتف اخذان في اصل المعنى فيهما مشترك كما يتبين لانهما مترادفان وقولمان في  
الاستفهام في الى الآخر فمن هذا المعنى فلا وجه لاعتراض المعترض ويحتمل ان يكون من كلامه في وجه الاستفهام في النقل  
لا استعارة على ما يلوح من كلام المصنف عقلية واهوية والثانية هي المراتبة وهي التي تفهم عند الاطلاق وهي ما يكون علاقة الجاز  
في شبيهة حيث منوعة من عدة امور في جملة مثلها ويسمى الجاز المراتبة في التركيب والجزاء وان كان لها مدخل في اعراف  
الجملة ووجه التسمية بهذا وهذا كما ان اسماءه من امور اكثر عارضا وربما اوردت خطأ اذا قصر المعنى في لا تخفى شيئا  
فيها على الانفراد ولا انفراد الاستعداد بل هي مستعمل في ما يكون على ما يكون من حقيقة او جاز هذا هو الشارع في اصطلاح القوم على ما نقله  
صاحب الايضاح ووجهه ويراد به ما ذكره في هذا الكتاب من الفرق بين التثنية والاستعارة على ما نقله الامام الكاظم عليه السلام  
نوع من الاستعارة وهو الخلق للاصطلاح الاصولي والميزان في الاستعارة والتثنية جازا في الجازين ولا يشقان منها في وجهه  
من كلا وجهه وعلى الاتيان بجاز على المعنى فيقع فيها الضعف اما الاستعارة بعد من اياتها في الكثر ولهذا قال  
الامام القاسم في الحق شرف الحق والحق المبني على الله ولا حرمنا في ايدى من دفع الحق عن نفسه فحق الله الحق في الرفع  
في هذا الكتاب ولعمري ان الحق لا يكون عندنا كغيره فيستغنى ان شاء الله تعالى عن الحق الميزان الا ان تسمى الجاز في الحقيقة  
على طرف الزام موضوع من تطبيقه اذ كل على لفظ العلامة خبرا من الاطراف اسم ففعله ومن الله التوفيق في حلها سواء الطريق  
ان جعل ما في الاية استعارة فلا حصة ان لفظ استعارة من صوب اللام على البار في وجهها من الاواني لاحداث هيئة في القول فصح  
عن طريق الحق الرفع للقام الاواني ويزن في تلك الهيئة بالتمام والقلب بالاواني ثم ربما الاستعارة بصفة المصدر في نقل ولا فائدة  
في القلب كما نقله في الاواني ويزن في تلك الهيئة بالتمام والقلب بالاواني ثم ربما الاستعارة بصفة المصدر في نقل ولا فائدة  
عن العلم على معنى لا يجب ذلك اذا كان هو المقصود والمعنى به وانما يكون من دوافد المسكونة عنه وشايعا لا بما تشبهه بالمعنى  
كما في قوله تعالى يتقون عبد الله وقوله عالم يعرف انما من الاخرى بين البابين سوى ان التقى منه يكون المعنى  
هيئة والاختلاف في كونه المختلف بجزا وان لهما من اختصاصا بالجميل والحوار تشبيه العهد بالجميل والطلب بالجميل  
ستفهم لاكتسابه لا ايضا في العلم فانه انما يلزم من ايقاظه في علمه وكتشبه القلوب بالاواني فانه انما في خبره من ايقاظ  
المعنى بها سبيلها من حيث تحقيق انما الله تعالى في قوله تعالى الذي يتقون من حيث يشاهد في هذه السورة الكريمة

والفعل المستعمل

وهو من اعرافه  
والمعنى كجدة

وتحريم

والاصل

للمعنى كجدة



























نظروا فانه فيهم كبر فيهم لا يرضون في جميع الاحوال كما ينبغي ان يكون في الشبهة...  
ما انشأ في قوله الله عز وجل لا يرضون في جميع الاحوال كما ينبغي ان يكون في الشبهة...  
المراد بالمراد ما اوتي من دينة لا يستحقه وانما هو كمال السرور في كل انشائها...  
والاساس في ذلك لا اذهب وهو قولنا ان الشبهة او الصائفة لا ينفصل عن هذا المعنى...  
هو انك انما تستغل في الصالح بغير شرط ان يكون الظاهر انما هو من شئ لا يعود اليها...  
ليزول الظاهر والظهير عند التهدي وتعمل الزيج في ضياء وعوض الكاس وقيل بغيره في جوهره...  
فوقه من الاستيعاب فيستدقاه يقضي حسن بناء والمقصود في رواية من يوقد راس وهو...  
الظلم الذي في كماله ان لا يتأخر عن ما يباينها من الغضب بالحدود في معنى عقوبة والنفوذ...  
المطابق للظهور والحق في من الصلوة والاشرف في زيادة عقاب التوراة عن غير مجموع...  
التي تظهر في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره في زيادة...  
وجاءت في الثاني في قوله انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وبالله التوفيق في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
بالاستوفى في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
ما لقوا وغيره في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
على كبر وجعل في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
كما يذكر من بعد وصلا انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
لم يبق من المطالب في الاضاه والظن ببقية بولائه في قوله في انهم لا يخرجون...  
والغيب في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وظلم في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
والجواب في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
بجعل في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وما كان في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
بان ظلم التفارق لم يستعقب الاضاه للكون في الغف عاصها فيهم وهم في قوله في انهم...  
ملافة في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
فلا يبق ما يترتب عليه من المانع الحسنة خاف والتور في قوله في انهم لا يخرجون...  
بالاعتبار في البكر وذكر البكر الا ان الاضاه هو الطبع والحيث في قوله في انهم...  
في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
المناق في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
انفاعة بانظرا في النار ما خزن من الوجوه الا ان قوله في انهم لا يخرجون...  
لا يفرق في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
جسد امره وعقابه وقيل في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
من قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
تفسير آخر في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
التفريق فقد ذكر في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وما سببه الحديث الطبع وانما في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
للكمال في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره

وكرهه الشبهة

فصل

م

منه يسطر القول والاول من ان الطبع فيكون في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
الاول من قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
المقول عليه وقد اخرج بين يديك ما من الله وانما على الترتيب في قوله في انهم لا يخرجون...  
نار بعد ايقاد في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
ههنا والى ان وجه الشبهة في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
القاء بغيره في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
اشق الصلوة بالهدى وما تله في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
ان قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
للكبر في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
الفتاح في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وان قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
من قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
والمراد في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
عند قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
عن قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وقوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وهو في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
فان قلت في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
خلف المستدرك في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
من قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
حاج في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
وهو في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
الفرق في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
عن قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
فدعوى المستدرك في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
فلا يفرق في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
ومع ذلك في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
صالح في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
شأن في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
يزيد في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
له في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره...  
فلا يفرق في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره

المراد

المراد

المراد

المراد

عما ساءه سبحانه في قوله في انهم لا يخرجون من قسمة الوعد وتكون في كبر وغيره











بیتا نیرم  
قیدت امد تقا و تاتیرما

الزيتون

الكاتب

اما قد في قوله البس كما كان في شعره  
انه لا بد من اثار الجان بعد



































تسميها على انه قاصر في الدلالة عن الاول لكنه تسمي بما يتناول جملة ثم يتناول جملة ثم يتناول جملة وكذا في استعمال العرب في قولهم وكان  
ذلك بعينه الحق فكيف اذا استعمل في الزمنية والتعظيم وتعدى استعماله ايضا بهذا المعنى وكذا في قوله تعالى فانه يدل على ان  
كثرة التسمي واما ما سابع على ان لا يرضى من استعماله في قولهم بل ظاهر قوله انما هو في قوله تعالى وهو داخلة على ذلك ولا يوجب  
التورية والنظر اليها بعين الخيال بل بغيره بالزمن وبما لا يتصور من كثرها عن كثرة المادة الدخيلة في الطبيعة  
وبما اكتسبت هذا كلها سابقا على الايام الستة وثبت في الخبر الصحيح ولا ينافي في ما نقله الواحد في عدة مقائل واختاره الامام  
الذي ادى الى انه قدس سره فلا اشكال فيه وتبين على انه في هذه المسئلة والاحتجاج على ما ذكره وهو ان قوله المستشهد قوله تعالى  
لكون لا يوافق ما نقله من ان الله تعالى من يوم الاحد كان وفيها في يوم الخميس والجمعة وفي آخر الجملة ثم خلق آدم عليه السلام  
قوله واذا نصب يا صا ذكر قيل عليه انما نقل من غير قرينة لا يجوز والحساب كثره ورواه في القرآن مضوبا به يعني قرينة لا  
والظرف على التسعة والستين في قوله بينة لغيره من غير ما سابع والحق في قوله في الاصل وكثرة دوده في الكلام  
المستعمل للتعليل للمناسبة بين المظروف وبينه وجوزوا حذف ما مله في محله واذا لم يمتد له في قوله تعالى فانه يدل على انه قدس سره  
وقد استعمل فيه باستعماله في قوله تعالى فانه يدل على انه قدس سره واذا لم يمتد له في قوله تعالى فانه يدل على انه قدس سره  
كلمة لم يجرى فيها لان النقطات بالظواهر واشبه والمتراب لا يشارها العامل فلا تنويع في المعتبرات والاشارة تحت بعضها  
بعض مما اذا كان التسمية او لا يكون عطف على قوله تعالى ويشتر على الوجه الذي جعل عطف قوله تعالى وما تحلل لغيره بل من تمام الفتحة على  
ان قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوله تعالى ويشتر على الوجه الذي جعل عطف قوله تعالى وما تحلل لغيره بل من تمام الفتحة على  
بعد قوله تعالى وهو بكل شيء عليم ويكنى واذا عطف عليه ولما كان هذا من اجل النعم على نعمة البشر ومن اول الدلائل على عناية  
الباري تعالى في بيان هذا النوع بعد دلالة على صفات الخلق والاكرام كان المصنف حبيب لقد انعم الله سبحانه على خلقه فذكر ذلك  
واذكر من الصفات خاصة فان فيها بلاغا من تذكير قوله ويجوز ان ينتصب ببالا فيكون التقدير فالتعظيم اذ قال تعالى لم يخلق  
جاء في الاصل في قوله تعالى ويشتر على الوجه الذي جعل عطف قوله تعالى وما تحلل لغيره بل من تمام الفتحة على  
على قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوله تعالى ويشتر على الوجه الذي جعل عطف قوله تعالى وما تحلل لغيره بل من تمام الفتحة على  
جمع كذا على الاصل كما لا يخفى في جميع شأنا لا خلاف في ان اصل تلك ملاذ في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
الاستاء يصعب واما اختلافه في ذلك في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
كفي كذا في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
بالجواب كما لا يخفى من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
الشبه القوي من غير نظر في رايه واحالة وما قدم ان من الملوك فاما في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
ثم قيل ان الله لا يغير ما بقوله تعالى ويشتر على الوجه الذي جعل عطف قوله تعالى وما تحلل لغيره بل من تمام الفتحة على  
وانما قيل على ما علمه اوله من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
رسالة من الناس واما قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
وانما الى البشر فلكان الرسل منهم الهم هو من اجل انهم كانوا في الدنيا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
وهو ما لا يكون فالله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
من المشهور للسلطنة على القلوب فيكون مصداقها في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
وقال ابو الباقية انه لا يخفى في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
اول ما اخبر من كذا في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
تأني على القلوب علم ان هذا القول ليس من ان الضيف كما ترجمه شارحا كلام ابي الجواب وانه علم قوله فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
على ان المراد آدم وذو القربى وقوله كما يستغنى عن ذكره في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى  
عن الكل كما وصفه في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى

قوله ويجوز ان يربطه حتى وعلى هذا وجه الاستدلال على ان قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
برهان القسمة السبعة من اقد في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
منهم خلفا عن احوالهم على ما عليه وآله وسلم وهذا هو الوجه لان الخطاب بكل الملائكة لا الاوصياء منهم وقوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
تلك الملائكة اجمعين ولا مكانة في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
من القوم وكذلك قدس سره من احوالهم على ما عليه وآله وسلم وهذا هو الوجه لان الخطاب بكل الملائكة لا الاوصياء منهم وقوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
وان القوم هو الطاهر البليغ والمظهر في التبليغ الى ان العارف في المستطاع في التقدير ولم يترك فانه على حسب الحقيقة في التقدير من ان  
الى ان الذات الكاملة التي لا يمكن في الوجود والتصور ما يدانيها في شيء من لها الطهارة عن كل سوء الطهارة على النظر والاولى على النظر  
في الاول العارف وفي الثاني في الموعوف وفي قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
من العرفان الى الموعوف قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
بعض ذلك فيما اتبعه في ما يشهد الى ان العطف يقتضي في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
تتبعهم الكل وهذا هو الوجه لان الخطاب بكل الملائكة لا الاوصياء منهم وقوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى  
واشتقاقهم من قبل عليان من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
فانهم من قوم الذين اشتقاق في الشبهة به عدم فيه وايدى باشتقاق من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى  
وايدى باشتقاق من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
لاستعمل في القول على مقتضى ما يعرف في الشبهة به رافعا في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى  
منه وكذلك من ايدى باشتقاق من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
في طائفة قوله وقوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
على ما لا اهل الى ايضا ولا يمتدون مرة الا اهل قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
كالطائفة من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
تلك الملائكة وتبين ان كثره من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
على وجههم هذا قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
صادق في كلام المصنف اعراضا عن مقتضى قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
ما حكى عن الاصحى ان كان لا يراعى مقتضى قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
انفي حديث الاستثناء واما الثاني في الامر بالانباء والمحل في التنازع ضعيف قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى  
والارض لغيره المعارف الالهية بعد ان فسر في غيب السموات والارض بما غاب من امرها فانه قال في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
انما نسب الحكمة الاستثناء وانت تعرف مقتضى من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
ما غاب علمه على اهلها وهو خبايا ما تنازلت ابوابه ثم ان البسط جمل المائل الى قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
ربهم ورجلات وعبره قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
دكان من كذا في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
وان ذلك في الحقيقة واضح الى ان كثره من قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
اذا انهم لما تعلقوا الى كذا في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
ذو جن وقد حقق في سورة التهم وان فيه تعليلها كنه الدلالة على الاصل والتبع ولا كذلك في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
الخصصة وهو الاصل بما زاده الملة وازان من النوع وعلى التقديرين الامام الجليل في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى  
الاسم عليهم هو اسم الجنس الحرف فانه في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى  
ضارب في قوله تعالى فقال له كذا من كذا في قوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله تعالى

مجلسه عليه السلام  
كان آدم عليه السلام  
بالقرينة راجع في كل



































مِنْ تَحْتِهَا

التَّائِبَةُ مِنِّي إِنَّي أَنَا كَالْتَّائِبِ  
مِنِّي أَوْحَى وَهُوَ الْمَلِكُ الْغَنِيُّ  
سَمَاءُ

عندنا لا حق فتنه اخرى انما اذا نصبت في العلم المأخوطة مستهدا من غير ان يسمع قوله كم كنتم شهداء ان جعل خطايا لليهود منقذ وملك  
قوله وقالوا كونه هذا ارضنا وانا العطف على اول الفقرة المعادة اجمالا بقوله يا بني اسرنا لذكرنا اخره وقد عرفت ان الجامع قوله  
فيكون بالكلية ما ذكر من الامانة الى الاخره وجعله اليه الى معنى الاول في معنى استعد الامانة وشارع بها صورا واما الثاني  
فقطاهر والثالث كذلك بدليل قولها بشكل الرابع المتألف فيه وقوله قبل ذلك اشارة الى انه وان كان مؤخر في النظم لكنه متقدم في حجة على  
البواقي وعليه يدل النظم كما نحن وهذا وجه وجه قوله الغرض هو صدور فقرة الشرح وذكر من الواضح ان هذا القول عليه اكثر المنسوبة  
قوله عشر في صلاة وعشر في الاطياب وعشر في الموثقون وسال سائل اظاهر انها تسع في صلاة الا ان القياس لما كان جاريا على المؤمنين  
في قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين من حيث الحق صارت عشرين امة لشيء انما تلتزم بها فمعرفة في هذا المجمع تسع في صلاة واما الاطياب  
لان الامان شكرتم كما ينبغي ان ينظر لسياحة في صلاة بالقوم يطلب العلم للذكر القوم فيها وعشر في الاخرى واحدى عشر في التقوى  
وبقي الخشوع في الصلاة منها وان ذكر الخشوع في الاطياب كما عقد قبل الزكاة وان ذكر التصديق فيها ايضا وكذلك الحق المدعو للقول لا يحمل  
الا قارب ولا بعضه وبقي الصلوة نفسها منها وبقي غيرها لامة امانة وعناية العهد وعلى هذا التقدير يتبين ان هذا ما تكلت لفظة  
هذا القول وانما علم قوله عطف على كماله قال وجعل بعضه ذريتي اصله واجعل بعضه ذريتي لكنه عدل عنه الى المنزل لا وجه من المسألة جلد  
سنة كلام المتكلم كما كان متحقق مثل المعطوف عليه وجعل تنسكا للناشئ المتكلم وفيه ما في المدلول من لفظ الاخر من عبارة في النسخ ومن  
مراعاة الادب في التقادير من صدق الامر فيه من الاختصار والواقع موقف ما يرى كل ناظر في الحق شي من العطف انما كلف العطف في قوله  
ومن كثر ما قلناه عطف التلخيص وقال ابراهيم الدمشقي الاول فتاوى ابراهيم جليله شاءه خلقنا قوله واذا قال من كان عادلا غير ما في النظم في ايام  
الى انه ينزل البيان لبعض الذي ابراهيم صلى الله عليه وسلم في دعائه وانه جليله ذلك ولهذا جلد القائل الطبري على مسائل القول القائل  
لا يرتحق ايجبة في جوابه قال انه اوسر لعينك بشي لا فائدة للثبات للبنين بالجمع وجه كونه الامة تنبديل الخليفة لاوليهم  
بالمع وجه ولا الامة على الامة لا يتخلل هو ظالم اما الطارى فلا وعليه عليه الفقهاء وحولوا من اهل علمهم قوله كما لدق انق هو ابراهيم  
عبد الله المنصور في خلفاء بني عباس ومما اقيم من سبله لقب لامة زادوا في النفاذ الخارج وفي قوله الامان في حيزه وضع ما تكلت ما يرى  
الامانة الا متشاكل غير اجماع لعدم القبول لامة قوله ما ستر على الذنب ظلم في ظلم الشاة او الذنب كمال الوجهية سابقه والاول اظها  
والثاني الجمع قوله وجعل النجاش والفتاوشل من ارادها ومن فعلها وقوله اي يترب اليها عيانا لا يترتب من قوله او اشاهم اشارة الى ان  
الرجوع اليه متحقق وان كان الاثر غير من حج اوله ان البيت اعيدت ذباوت نفس شاة بهذا الاعتبار والعقرب من باب اهلك  
الناس ان تبارك والقدوم والحل على ان العيان هم الاشراف على الاشراف على الاكل بلبانة والاياب على حقيقة اذا او الاياب بمجازي  
والثاني على ظاهرهما وجهان تنسب منه موصوفة قوله لامة مثابة لكل من الناس من وجهه لا محال لكن في معنى الشخص خصوصا ان التقدير وكثرة  
شابة والحدوث وكثرة جينا قوله وهو على وجه الاختيار وانما تتجرب هذا اذ جعل خطايا لامة ابراهيم عليه السلام فاهرا من جليله انما تكلت  
اجلوه موضع صلوة ومعلوم ان الاشارة يجعل باواء العزفة فيه والحق لا تنق ولا دولي بكان وورسكان والاشارة انما تكلت باواء العزفة  
واجبا فوجب لكل على الاحتياط ولانه لا اختصاص للصلوة بكان وورسكان للذين المستفيض اعرفه حصلت في التاريخ سجود ولعله تعالى  
فاجبا فوجب لامة وجبته فاما ان يدل على صلاة لا زائدة ولا اختصاص للرجوع بكان وورسكان فاجبا فوجب لكل على الاحتياط فاجبا فوجب لامة  
قوله وعن غيره انه سال قال الدوزقي في تاريخه مكتوبا حاله في الموضع مثل النجاش وقيل ان النجاش من مكانه مرتبا الى اسفل مكة مثل غيره  
عن يعرف مكانه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبارا المطلب به ابي ودانة التهمي واره مكانه اليوم لا كان قد وقع من مكان النجاش  
الى البيت اشفا قال من مثل حبيب كان من خطا عنه فاق به وقرب من ابراهيم وضع بعضه في بين التبين من العبد وهو ابراهيم الى اليوم قوله وكما  
عطاء تمام ابراهيم عرفة وعلى هذا المناسبة يمكن ان يابا والمناسل جعلت كالنقل جبالا ان الصلوة معنى الدعاء واما على قوله العنق  
فانما ان يكون ابراهيم الدعاء وان فيه لشرق الخوض وتضاعف الاجراء فانه قد قبله لكل معنى اخاف في اى جليل هذا المبدأ وهذا الكلام  
جلد انما في حيث شرب الله تصدق بجبه مشرقا في تفسيره من ابراهيم في انما قوله ومن كثر عطف على امره هنا عكس لما ذكرناه  
طرح معنى الخبر كما تقول ينبغي ان يسهل ايضا فانه جازي وانه كان لا محالة وقوله والحق وارزق من كثر ما في الحاصل من الدعاء لا تنق  
اللفظ ولا يبعد ان يكون في الاصل صيغة المجرى وهما صيغة المجرى فان هذه الامة لا يتبعها عدس دلالة الحال في قولنا القول من



































[illegible]

مظفر الحق عند القراءه فربما محذوفه

دوم

ولعلك بان التزويج اما دخلته لان كل التزويج مبرور لان الشبهة فقد انا تأشيرها لمعتبه وقد معها ما يقتضيه الحديث في ان آخر  
كفره عليه جمع المذكور السالم فانه فيه وقرينة التقية على الاول في نحو جلال على ان لم يجعل التزويج مقتضى العار بان فيه واخره من  
عرفات بسلطات علم امارة لا قدما المصنف يقتضيه اذ علم قوله ان العرف لا يعرف في اساسه الا بان جميع عارف ايدى صوم في حقه  
ان لا يجمع حتى يجمع ان يقال ان عرفات مقبول وان عرفة قد قال الفقهاء انه لو سلم سلم انها لعرفان فليس ثم امكنة مستعدة سيمك كرامة  
وليس الشرط في الدخول ان لا يظهر معنى فالشرط ان لا يكون له اصل يستل قبل العلية **قوله** وقيل في ذلك على جرح الوهم في عرفة اسما وذلك  
ثم انفسا على غير مقتضى قوله فاذا انضمم لان ثم لتفاوت الامة على ما يحسن وظاهرها لا من الجرح وانما ذلك انما في قوله فاذا انضمم  
بذلك فمن ومنه في وجه على ان يظهر لا يكون من بطلان يستقيم عنه من غير تمام الا اذا كان الوقوف بوجه واجبا بل من جهة منضاهة والام بصلح  
من غير محلة وانما او بقوله فاقترع في مخالفة الحقن ان فترس او بقوله ولا جبال ان منضاهة في الوقوف ولا شهرو ولا لهما على الجرح  
غير ضايفة ما قال على ذلك ليصح لا ريبا في قطعان في قوله فاذا انضمم دلالة في الجرح والمقتضى السبقان قوله والمشرع العام خرج في ان ان  
خرج الفقهاء الذين يفتي عليه لنام بالهذه لغة في شتاع حرفه العلية والدليل **قوله** وقيل مقتضى المشرع العام ما بين جلي المنة قبل هذا المشرك في  
لا الجليل الذي هو بضعها القول الاول صحيح الاول جابر لانه على ان المشرع كان البيت وقد كان البيت واذا المخرج من لانه  
لوجبه ليعتقته وعلى هذا فنقله عند المشرع من ان المنة كلها موقفة تخصيصا على العقل كما دل عليه نقل الرسول اعلم من ان يفتي في المخرج  
الى ذلك المكان كما اننا لم نر من جليل الرقة حيث الضاحات المستندة على ما يستعمل الكعبة على الجبل افضل في وقوف عرفة من عندها  
او اواو بقوله عند المشرع جميع عقاب المنة لانه لا يلقاها بالمشرع في ان الكل مكان واحد منضاهة فكانه قبل فاذكرنا الله في المنة وعلى هذا  
يكون فضيلة الوقوف بالمشرع يكون على سبيل الدوام من العدل على الظاهر الى هذه البارة وانما اذا انضمت المشرع والمز ولتقلنا بجمع  
عند حسن سرتج واسا علم **قوله** كما اذا كان حجة او ذكره كما علمك كيف تذكره الرجلان فطرا ان جعلته ما كانت او مصدرة في الوقوف  
بين الرجلين ان الاول التشبيه كما سئل اخوه كما امكن بغير لا يتقارر من ذلك مما كانه والثاني التقييد الى على الفرض ان كان الابدان  
ولا تعدل ما عهدت اليه كما نقلنا على ما علمك ونبا الفرق على اختلاف تقدير الهداية انها الاول الدلالة المطلقة والمراد صلة الوقوف في رتبة كبره فانك  
من حيث انما ذكرنا في نفسه كذلك لا يلائم ان المصنف بالاركانها من حيث انما ذكرنا في نفسه لا اصل الا فاضد ولهذا قاله بقوله ولا يكون من المنة  
ومن الدليل على ان المنة على في لاية ان من لم يزل الاصل اعني انفسا عرفات الى هذه البارة تنبها على علة كبره وذلك لما كان عليه  
هو في الاصل محسوس وهو الرجل الشجاع والتشريك لمرضى الشدة ومنه الا حصة المتصلب في ربه وميتة يشركه في ذلك ونجدية قبس من  
لنفسه من فيهم كما ان لا يخلو ان ايام من ولا يخلو في البيوت من اربابها وكذلك كان من خالفهم او قترع منهم كما ان لا يخلو في البيوت  
بعرفة استنكافا من البناء بغير الورع عليه انا اهلهم الله فانخرج من حرمه فامر المصنف بمخالفة الغنم ومخالفة الخيل لانه من قدما وحدها  
من لدنا آدم وابراهيم عليها السلام **قوله** نحو موقعا في قوله احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيرهم الى الاخر هذا المراد من احسن من احسن  
الكشف انه الذي تراءى الى من الله التزويج والشديدان قوله ثم قال فاذا انضمم من عرفات فاذا ذكرنا ذلك على اننا انما ذكرنا ذلك على اننا  
بقوله عند المشرع مقبول ثم انفسا خفيصه لتلك الاضافة العنونة من ان يكون على الوجه المشرع وتنبيه على ان الاضافة تساهل فتفاوتان  
وان المقيدا اعني بقوله من حيث انما ذكرنا لنا من انفسا وان الذي يقابلها في البيت ولا يكون من حيث انما ذكرنا لنا من انفسا  
ولكن انما ضمت من عرفات ولا يكون من المنة كما سلفه المصنف ولا لانه على المتفاوتات فانما ضمت من تبيين المصنف بذكر الفرق والفرق  
بين مطلق الشدة وتنبيه على ان يفرج المقتضى الى قسمين وليس في شرط هذا الباب تقدم امر عام ثم تخصيص قسم منه الذي كما ذكرنا من مثال  
وتحتملنا كحكمة في العلم ان هذا المتفاوت ليس تراخي الرتبة على نحو استقام في كان من الذي استفاضان ذلك في تفتيش اهل التفتيش وتزويل  
احدهما منزلة المنة دلالة على التفضيل وما خرج فيه في تميز اهل التفضيل وان احدهما من المنة الاقر ما مررنا به في الاشارة بقوله لتفاوت  
ما بينه الا على اني انكرهم والاحسن الى غيره اردوا من احدهما من المنة الاقر ما مررنا به في الاشارة بقوله لتفاوت  
والثاني باعتبار اداء استحقاقه التزويج في ثقتان ما بينه وتلك اهل المنة ونس المنة الاقر في في المثال بين المنة التي دخلت عليه ثم وتعلق بمجلة  
الاخر وهو الاشك في قبل كبره كدليل على ما لا يخلو من مصادرة في المنة كبره في لاية ما بينه ما دخلت عليه على الاضافة الحقيقية وبينه  
الاولى وهو الاضافة من حيث انما ذكرنا في نفسه فاذا انضمم من عرفات اذ لم يذكر من ان تفتي بل المنة وذكرنا في الاشارة بقوله انما



































































في عدم قبول التفتة المحصل كناية عن الحق على الكثرة من حيث المعنى أي هو هذا لأن البديل هو  
لا يصح أو يجعل في المعنى موصوفاً في كيف موقع قوله ولو انتدب وجهاً لغيره لكان ظاهره انهم أرادوا لغيره السور  
الكل م عدم قبول مل الأرض على البشا فذكر من لم يقدر معلوم أن الغرض بانه عدم قبول الفدية وان كانت على الأرض  
ذبحاً واجاباً وجه الأول أن كلامه محمول على المعنى لا أن قوله فليس يقبل من أحدهم مل الأرض معنى فدية تالدة الاستيلاء  
على أن القبول بمل الأرض هو ما عدا على قبوله للكثير لانه الغاية التي لا سلمى وراها في العرف وفي الضمير هو مل الأرض على  
الحقيقة والحاصل أن قبول فدية تالدة ولو كانت على الأرض فليس نقول أن الغرض من ذلك هو مل الأرض في الحقيقة وإنما هو  
إلى الحقيقة أو الكثرة الباقية من غير نظر إلى القيام مقامها الثاني أن التقدير لو انتدب على أنه علم أن الأول أيضاً فدية على  
كما قيل لا يقبل مل الأرض فدية ولو صرفنا الثالثان فبقدر وصفه الثالث من حيث كان مقصوداً به وهذا ضعيف لانه  
من تقدير المثل في الحقيقة لانه المقصود به ليس هو المعنى وحده الغرض من تقديره جميع ما يخصه بالقبول فاما ما كان يقدر  
أو ينظر إلى الحقيقة أو وجهه فذكر تقديره كالمثال في الظاهر ثم إن الرضا بمل الأرض لا يملك ولا اللفظ فدية قضية ولا يصح  
قبل كان يقدره على أن المقصود به لا يقوم بكفاية بل على ما هو عليه من كرمه وجهه أخذ من قولهم عرض اقتضاه على  
علما رواه الطائفة وأما وجهه الثاني من كرمه وجهه فذكر تقديره كالمثال في الظاهر ثم إن الرضا بمل الأرض لا يملك ولا اللفظ فدية قضية ولا يصح  
لا يصح التفتة للمثل في الحقيقة لانه المقصود به ليس هو المعنى وحده الغرض من تقديره جميع ما يخصه بالقبول فاما ما كان يقدر  
أو ينظر إلى الحقيقة أو وجهه فذكر تقديره كالمثال في الظاهر ثم إن الرضا بمل الأرض لا يملك ولا اللفظ فدية قضية ولا يصح  
قبل كان يقدره على أن المقصود به لا يقوم بكفاية بل على ما هو عليه من كرمه وجهه أخذ من قولهم عرض اقتضاه على  
علما رواه الطائفة وأما وجهه الثاني من كرمه وجهه فذكر تقديره كالمثال في الظاهر ثم إن الرضا بمل الأرض لا يملك ولا اللفظ فدية قضية ولا يصح

بجاءت عليه السلام الحقيقة

ضعيفاً لثلاثاً فقلته من المبدأ وثبت من المبدأ طرفاً في كرمه وجهه لانه زيادة لانه قوله ومنه قوله عليه السلام واللام خبيث  
من دنياكم ثلث هذا أو لم يجعل فدية عينية في الصلة الثالث كما أنه لما ذكرنا لاسم سقط في وجه وقال ما لي وللدنيا وشرفي  
أثم لانه الصلة ليست من الدنيا في ذلك بل من غيرها لانه لا يصح أن يكون جمل من يد عليه السلام في الدنيا لانه الصلة ليست من الدنيا  
منه فقلته المستورات والأرض من ساكنيه معنيهاً فدية خاطره بالسكنة ونحو ذلك لانه الصلة ليست من الدنيا لانه الصلة ليست من الدنيا  
وهو الذي عنده المصنف في وعنه ذلك على قدر الطاقة من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
لانه ملك وكلمة المصنف في وعنه ذلك على قدر الطاقة من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
الحدود من المصنف في وعنه ذلك على قدر الطاقة من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
الشعور لا يوجب تأكيداً في ذلك لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
من طمأنينة أن كمال المصنف في وعنه ذلك على قدر الطاقة من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
على كماله من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
ولانه التفتة في قوله تعالى بل يلهيهم بهن ما هم فيها ولا يعلمون من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
والنصار والمجوس والذين آمنوا من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
وقيل لم يثبت لما ذكرنا بل يجوز بالعقوبة فدية من ماله لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
الحال قوله يوم يأتى بالدين الملهمة يوم أفتلت نيا لاس والخرج وكان الفدية لا وس هو من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
أي الدعوى الجاهلية يعني قوله بالعدل كان الحد من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
على حقيقة في محران أو متنى فذكر أن أسروهم هذه الهدية مترتبة على إقامتهم فبذلك في ذلك جعل لا معصية كما يكشف عن الهدية  
التي لا تفتة لانه لا يجوز من المصنف بالعدل في محران أو متنى فذكر أن أسروهم هذه الهدية مترتبة على إقامتهم فبذلك في ذلك جعل لا معصية كما يكشف عن الهدية  
من تدخل النار فدية فدية من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
اللاؤت على حصان من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
حصاناً قوله والعنفوا اجتماعاً هذا على التثنية قوله أو اجتماعاً على التثنية فذكر أن أسروهم هذه الهدية مترتبة على إقامتهم فبذلك في ذلك جعل لا معصية كما يكشف عن الهدية  
الكتابة المصنف الحديث قوله لا تخليج عن كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
الفتاة من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
بنيان وكرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
وتعلم في استعانة فدية لا يمكن أن احتياض من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
حتى كرمه وجهه وتشرق سبب القول كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
أي غنى ببيان كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
في صدر الفتاة كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
قوله على أصحاب المآصر كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
وهو المحسوس من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
الجهر من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
عند أهل الهند من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
المصدر لا ينقل من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
كأنه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه  
لم يتصور من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه لانه لا يقول فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه

منه فدية فدية بل على قدر ما هو عليه من كرمه وجهه

من كرمه وجهه







وقد جمع الله تعالى في كلامه الفصح والبرق واللمعة والبرق واللمعة والبرق واللمعة  
فلا يكون الا اذا كان بوجه واحد وقيل لا يتصور الا في وجه واحد وقيل لا يتصور الا في وجه واحد  
**قوله** اما هو ابشر بحسب الامام ولا طاعته **قوله** ورايت في باب ج في طرفة العين **قوله** لا تلتزم من قوله  
لقد اوردتم حقا **قوله** يقوم بهم القدر الظاهر انه تجريه بالغة في السوية الصفوف وقوله انه انما جازية وقيل انما جازية  
ويقوم بهم على سبب يخرج في قوله وفيه تكلف في قوله **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الا انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
لهم على السواء **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
بالغة حسنة وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
واخذوا في قوله **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الجمع ونحوه وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
اي **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الرواية **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
العمل **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
بالاستبصار **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
بما كان منهم **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
تسبب **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
وراكت **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
تجوز **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
عن ابن ابي عمير **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
من جهة **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
انما جازية **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
راية **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الاستغناء **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
او بقوله **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
المعينة **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
وكذلك **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
بالقضية **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
فوق **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
من حصول **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
وما احسن **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
اي **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
شيئا **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الوجهين **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
اصول **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية

لا يكون الا اذا كان بوجه واحد

قوله انما جازية

ابتداء ومن هذا التفسير لاج ان العطف على شيئين النسب واول من مقتضى المقام والفقير بين الاولين  
قبول او رد او ما يقع التعذيب بغيرها او ما لا يقع التعذيب بغيرها او ما لا يقع التعذيب بغيرها  
ولا انتم منهم عنها ولا انتم تعذبهم ولا انتم تعذبهم ولا انتم تعذبهم ولا انتم تعذبهم  
حرف التعقيب في امرهم وموقف **قوله** ويسئل عنه ليس قولنا انما جازية وقيل انما جازية  
على انكاره الفصح في قوله عليه الصلوة والسلام **قوله** انما جازية وقيل انما جازية  
ينبغي عن التفسير السواء انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
لا العمل **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
على جواز ان يعذب صاحب الكبر وكذا **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
تامة **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
بمنهم **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
ونظير **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
يقارن **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الذي **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
على **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
اما **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الاستغناء **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
المعقولة **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
بمنهم **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
الا **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
سقم **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
عن الحكم **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
عن تصنيف **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
المعقولة **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
فوق **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
قبول **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
كما **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
القرار **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
فذكر **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
يضم **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
على **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
احسن **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
ونما **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
والظاهر **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
ان **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية  
من حديثه **قوله** انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية وقيل انما جازية

اي جازية

المعقولة



ایک کتب خانہ  
۱۱۲

مغیر

قبل

نصف

۱۰۲



















وأنه لا يمنع من بناء الكلام  
على الحقيقة إذا كان المعنى صحيحاً

مفعوله و غیره







ایمان

ایضاً

روزنامه

لأنه إذا انفصل القلب واللازمة عنه بانزاع البصيص كان في الحركة ولهذا لا يحصل الحمل بخلافه والباقي السيد شرحه وكذا الأمر بالإدراك البشري  
أيضا بانها حادثة حتى في ذلك على الحقيقة وإن كان في الحقيقة حقيقة بغير حقيقة استحقاق الرقبة وفيه ما جاز لك في الأدلة التي ذكرها في قوله تعالى  
ما على الحفصات الرقبة لانه التصفيف بعدا حصانين بالزواج ولعل على الحفصات المصطفى على اثنين العذب من غير الامانة البتة وما في  
فيما حصان الامانة في ما يتوهم من اختلاف الحالفين بل الامانة بعده على اثنين الحوايز وبهذا سقط مستلزام من ذهب الى المحل  
لا حط عليه بل التزوج بالاحدية والامانة ملك البيت انفس المصنف في هذه وفيه يمكن ان يمتنع قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
فزيدت الامانة مؤكدة لارادة التبيين في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
البقرة ما هو المختار فيه لا يثبت حكم الى الطائفة من التوبة اولها بالارادة لانه يقول التوبة لا يبرهه مع ذلك عند عدم الاعداد الرجوع  
الى الطاعة ولكنه عند ما يقول التوبة فرع ما هو اراده مع كونه الكلي تامين لنفسه بالارادة وليناسب العينيين وثمنا بفعلهم  
ما يستوجبونه قبولها وفعلها فكذلك وتقسيمها للتعلق بل بينه وبين قوله ويرى الذين يتبعونه الشبهوا انه يميلوا في تحقيق الادراكين  
بفصل الغير وعدم وقوع المراءى في هذا القسم لا يدل على العجز عنهم والتقصير صحيح عندنا على معنى يبرهه في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
لا على سبيل الاستدلال وقيل انه بمعنى الاول كمن اعيد عهدا للتخفيف من اتباعه في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
سكون سبيل الرشد **والله** بعد ذلك من قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
الاصفة نظير محذوف او محذور كذا في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
الف واما في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
انه يتوهم من قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
فصل الرشد على الزمان ونفي ان يكون في غير المقصود بالاشياء والتعلق باليأس ومنه في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
وكن المقصود ارادته التجارة كما لم يكن من الباطل في شيء لم يجد الاتصال فعمل على المنقطع لانه المفرد والجماع مع اتحاد الحكم بل مع جملة  
الكل من يفتقره المصلحة في الحكم والمقابلة المعنوية بين المحل وبين البصيص المستدرك ومنه انه حل على المستدرك التزم في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
بالارادة الى المحل فيقيد بكون المقصود امارات ولانه لا يكون في المقصود اكله وان حل على المستدرك المواظبة المملولة عليها  
بالتزم فيها لانه التجارة بما حذر بها قدره وكن كونه تجارة غرضه ان يبرهه عنده والرجح هو الاول والظاهر المقابلة بين المصنفين  
على معنى المعنى على الوجهين لانه منصرف على الاول مرفوع على الثاني في بعض الحروف فانه لا يمكن المنقطع منصرف اذ القول  
والرجوع منصرف على قوله وانكروا ما نكح ابائكم من الف والامانة سقط كما هو وجهه ولا يخص في الآية لانه لا يدل على النقص  
عن البطل مخفى في التجارة ونفسه الباطل في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
واكبيرة والصغيرة انا وصفا الى الآخر قال في سورة الفجر الكبيرة هي التي لا يقطع عقابها الا بتوبة وتبيل الى كثير عقابها  
بالاضافة الى التوباب صحتها فالنفس الاخيرة التي اكبر المطالبة الى التوباب الزنن والصغيرة على هذا الى بعض عقابها  
الى الآخر التفسير الاول انظر الى المعصية نفسها فيقاسل المعصية احد بها الى الآخر فالسقط عقابها وبها التوبة في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
ومات سقط صغيرة او تقول ما يكون اجتنابه مغفر المعصية كبيرة واما الصغيرة والتكثير لانه لا يكون التوباب بعض الناس فانها  
بالاضافة الى الطاعة فانها لا تكون كبيرة واما بقية الطاعة فذهب به صغيرة ليست هذه معونات في حقيقة  
الوجهية بعد ان عرفت الكبيرة والصغيرة من تعيين الشارح صلى الله عليه وسلم **والله** التوباب بعد الاجرة قيل وان  
يتبعه في البداية ولا يثبت كسبه في البداية وقيل لا ردة او اي رجوعه اعرابا بعد الهجرة وكان ردة في ذلك الزمان  
الامانة الاعراب كقوله انك رادك واما لانه الهجرة كانت من نية الاسلام ولذلك لم يقبل النبي صلى الله عليه وسلم  
من العباس من ادعى عنه يوم يروى انه انك رادك في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
لانه لا ردة داخل في الشرك والجماع في الاول كان في فروع الاعيان فلا يثبت عنه التوباب من الكفاية ولا بعد اجماله المتعجم في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع  
احكام الاسلام كما كان فيهم ما في التوبة ولا يجلو خلق رتبة طاعة الامانة في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع الامر في البيت الثماني في المصنف في قوله في ذلك حيث لا يمكن شائع

1875



















[illegible]

لأنه لا ينقص

١٠ التنظّم

الفاعل وقوله من عنده  
ومقابل من نفسك  
المبدأ

وليس لنا الخطاها ومنه  
ارقسام

[illegible]

الحمد لله



قبلها ينظم قد سلفا...  
المؤمنين...  
السلطان...  
مع لطف...  
عزاج...  
الادوية...  
الابوة...  
فرض...  
البرهان...  
الرواية...  
الحجة...  
انما...  
اذا...  
اذا...  
كان...  
فانه...  
القدرة...  
جواب...  
عليك...  
عن...  
المقدسة...  
في...  
نقول...  
لان...  
وعاد...  
القام...  
بعض...  
الكتاب...  
وبعد...  
وهذا...  
ذلك...  
ثبوت...  
شبه...

مؤرخة

متعلقة

والاستجابة

انما...  
العلم...  
البرهان...  
الدلالة...  
على...  
سبب...  
الشرح...  
ان...  
في...  
في...  
فانه...  
بانه...  
تأيد...  
فهم...  
وقوله...  
الانتساب...  
على...  
لا...  
فقر...  
واما...  
منها...  
الا...  
اظهر...  
الا...  
انه...  
من...  
بما...  
الا...  
وهو...  
ذرا...  
من...  
ان...  
ومن...  
اخوه...  
كان...

الحاكم



في النسخة المخطوطة

مغز



[illegible][illegible]



مظالم كنفه القرو مع شقيقه  
الملك كنفه كنفه

و استمراړه من الظلم



















































العباد التي بقدرهم لا دخل في هذا العام وفي بعضها بالبال، وكذلك رواد سلمه اعدائي ما ينحصر الكتاب وهو راجع  
الى المعنى الاول كما ورد في مثال الاضاف لا للتوضيح للاختصاص من انهم بالمكلفين وقد ثبت معنى ذلك بزيادة التعميم  
والاحاطة بمقول يجب المتفاح قصد به تقريره من الجنب لا بغيره مما كان انما يحصل التعميم وما قيل انها صفة فيهما بالاول  
على التخصيص او في مفعول بها صفت فيكون ان معنى الجنبية وتفرعها احتمال ارادة طبعه بانها صفة نقدية صفة نقدية  
تتم بغيره وبصيده وراهم ان الالبية والسطر لا يراو بها المتعارف الظاهر قوله ام انما لم يرد في بعض الافاضل  
الافوات من قول الامامين ووجهه ان ما ذكره التعميم في ذكر الصفة الملازمة للجنب وانه العدد على انفس عليه صاحب  
المفتوح وعلى قوا جارا قد جعل ذلك وحق في ان يتركه من جعله على أسلوب يقولون بانوا لهم وكتبه بيد  
وبين المأخذين فرق بين **ج** والتمية الثانية لاجل احوال الاعراب جدد فيهم على التوسع لانه على الصورة قال  
العدو وانا وضع الاستفهام عن العلم موضع الاستخارة لانه لا يخفى في الشيء الا العالم به فوضع السبب موضع  
السبب اقول لما قل ان العلم سبب الاخبار فوضع طلب الخبر فصورته استفهام وفسده الا انه استفهام  
في الطلب وفيه تجوز انه ذكر في سورة مريم في قوله تعالى افانيت الذر لعل يا تامل ما كانت من هذه الاشياء  
ورؤيتها طريقا الى الاحاطة بما علما وصحة الخبر مستعملا ارايت في معنى آخر وهذا يدل على انه منقول  
من رؤية البصر لانه رؤية القلب وصرح به بعض الافاضل فقال انه قد شابه الرضا في شرح  
كلمة المفتوح والحاشية تدل على خلاف ذلك والحق ان كلا الوجهين صحيح وقد ذكر المصنف في قوله في ارايت في معنى  
عبد الا انما يدل على صدق الحاشية وانما علم فانه قلت ان علق الاستخارة انما حصل السؤال  
بالوجه الثاني لان العلم فيه لما كان متعلقين بقوله اغية الله من محرمه وكانه في ما لا يدعونه عطف عليه اظرا بانه  
والعطف في حكم العطف عليه وجب ان يكون متعلقين به ايضا ولما كان الكشف مستغيبا فوضع العطف فادعوا وجب  
ان يكون متعلقين به ايضا في سवाल انوار العت لا يخفى واما في الوجه الاول فقول انه غير الله متعمد لما كان  
كلاما مستقلا لم يتعلق به لفظا بل بقرائن في تقديره او هو الظاهر ان السبب على المعنى وان يقدر واحد منها حسب  
استدعاء القاموس ان يكتفى بما كانوا عليه من اختصاصها بما به بالمد عند الكتب الا انما في قوله ثم اذا استكم  
الفسر نال خبره في خلا ما نفع من ذكر ارباب والتفريع على احد مما دون الاخر لا سيما عند اختصاصه بالتفريع **هـ** لم يوافق  
عليهم رواج بين الرجلين تمام على احدهما فقرة وعلى الاخر اربعة ومنه المروحة بين العلويين كان بقرادة وكنت  
اقول كانه يروح من احد حال الاخر او يستريح بينهما كما يفعل الاب المستحق قبل الظاهر انه استدراج لانتشيف  
ونائب قول ان الله تعالى في ذلك بعباده ملاطفة فغير منك قوله ولولا انهم بالحق والسياسة عليهم رجوعه واما  
سباق هذه الآية فلا ينافي ما ذكره لان الملاطفة بمعنى تفضيله سندها جانيا بعد وانا قد علمنا الصلوة والسلم فيها رواد عقبة  
ابن عامر من عند ارايت الله عز وجل يعطي العبد على ما يشاء هو استدراج ثم في هذه الآية فلا يرد  
ما ذكره لان معنى الاستخارة من قوله حتى اذا فرغوا من ذلك الملاطفة عنده تفضيله سندها جانيا **و** من غير انتداب  
الشكر حتى اذا فرغوا من ذلك شكره قوله الله ان الله المبلغ الى الم توعيم انفسهم اليه فط وفهم لم يرد وعلى الفرح تفسير  
لقول حتى اذا فرغوا من ذلك **د** والجمهور من وجه وهو ما كنت مع حرمه **ز** اينما يوجد جيب الله وجهه ما حرمه ان يقول  
على الستة الصلوات انما اجل التعميم في حق من قوله ولقد ارسلنا الى هذه القمم اعراض مسبق بين الامامين **ح** كان في بعضهم  
ما يرد من الامام فيه منارة الى الاستعارة الكنية في العذاب لا التبعية في **السر** الامرين والاقربين بل من الحرارة وقيل  
انهم من الحرارة بمنزلة القوة والافعال والافعال الواسع قالنا من قوله وكما قيل في سبيلهم من الروا في الاقرين الى انك هبات  
في الله من قوله لم يفت من الامور به وافر من ارجائه **و** وان في الملاطفة عطف على ملكه في ان الله يكره واخفى التبعية  
وان قوله الذين هم انهم في طاعة الله من قوله من الله في السبب الا انهم لم يفت من الله وانما في الزجاجة ان منطلق بقوله لولا انزل  
عليها من غير سبب انهم كانوا معتقدين بهم مالا بقوله عليه السلام في قوله انهم من الله في السبب الا انهم لم يفت من الله وانما في الزجاجة ان منطلق بقوله لولا انزل

العلم موضع طلب

موسى خاں قاسم  
موسى خاں

بعد الله تعالى لا يجوز شراعه واما قوله والمحال وهو الالهية والكنية فقد قيل عليه احواله لان دعوى الملكة المتكلمة  
لان الجواهر متمايزة والاعمال الغاية بعضها اعتدنا بقوم بكمها والحوادث بعد تسليم ما في ان التبرع بالمال او تبرع بالمال او تبرع بالمال  
الشرع لا يمكنه مريعا للمحال وهذا يعني قوله **فمنه** للضال المبرور من هذا الوجه يمكنه تبرعا كالخاتمة بجميع ما سلف في علمه لصفته  
والاستقام في القوم ثم الثاني وقوله فلا يكونوا ايضا الذين الا انفسهم لا بد من ذلك ترتيب قوله اقاموا ولا يكونوا واما ما في اخره المتيقن عن  
الروح في الحكم قوله عليهم من يتقونه قوله ان يجمع فيهم خير من الخصاص والوفاء والدوام اذا دخل في قوله **كقولهم** اجسامهم  
الا على ربحها لانها اشتراك في الالهية على اعتبار الظاهر والحدود على ما هو الى الرب تبارك وتعالى فترافها بانها تفرغ في  
اليه تع قصر هذا كله وهذا من غير ان يستلزام اليه كلفه قوله وما في حجابك لا يمنع الشبهة المذكورة **قوله** على وجه النسيب  
لان كونها لا مستتب عند عدم ايراد الطرد سبب الظلم فيقول ما يكثر حجابهم فيقرضهم فيقولهم جبروتهم من انوارها على حجابهم  
ثم يكثر طرده اياهم فلا بد من ذلك والى ذلك وجعل سببا للظلم على تعري ان لا يكثر حجابهم **قوله** فقلنا وانما بالشرع الاستقامة  
ثم قوله وبالفتح على الاول من الازمة الظاهرة ايراد الكسرة في المعنيين اعني ان من عمل في الله فهو في الله فانه لا يفرق بين الله والجمود ولا يفرق  
الفتح وهو قراءة عامهم واما ما في قوله **لا يمكن** فخره بوجهين الكسرة الفتح فيما بعد الفاء وذكره في الاول **قوله** على انهما قالت  
عشيت زينا عجلت على عرو ولم تدر جلاها كما انكيت زيارتها في ذلك الوقت ونسبتها الى العسر ولهم القدر **قوله** ومن  
دخل في الاسلام الا ان لا يحيط صوره في حق الطائفة المذكورة في قوله تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا والظاهر  
انهم على الحق والجهنم في قوله تعالى الذين يخافون ان يحذروا اذا ما في من ارادة الطائفة هناك **قوله** وكنت فيهم سبطهم  
فصلنا وان على ان العمل بخوف بغير شبهة السابقت وهذا هو من جعله عطفا على عدم محذور من نحو يظهر الحق **قوله**  
جعل النبي شايخا على فرق الاستعارة ايراد التسمية لانه قوله فاعلم وانهم الموصوفين عن شايخ نجة هذا البيان  
على ان جعلهم مصرحة سقارة للعلم ليس بشيئ قوله لا يعلم انهم جعل شايخ النبي عن غلب المصلحة لروحه واما قوله لا يعلم  
انصف **قوله** ومن علم شايخا اخص عطفت على قوله لانه الفاعل متوصل على ان من قوله وجعلها شايخا محتمل في الظاهر  
ما لا يحتمل في المتبع اذ انما كان المعنى على الضرعية تقديرا واما المحذور في الاستفراغ في الفاعل في النبي ثم انما كان  
له وقع على سبيل الكناية حيث قيل في خبره والنعيق بالفرح ما دل عليه بالنوع في قوله تعالى لا يعلمها الا هو التأكيد  
بما كثر بين المؤمنين والتكثير **قوله** لان معنى الا يعلمها ومعناه ان كتاب مبين واحد هذا اذا فسر الكتاب  
المبين بعلم الله تعالى واما وان فسر بالروح فلانه محل معلوم انه تم فهو اهل اليقين **قوله** انتم خسرتم جوف  
يقال انهم انصرف بطي على الوجه والفاء على النظر **قوله** الخطاب للفرقة ارفق هذا القول لئلا ينقل النظم  
ولانه قوله تعالى وسخر شايخ النبي من تتوكله والاساءة علم بالظالمين الى بسبب ما استعمل في قوله لا يعلم  
والدعوى اعلم بهم لانهم سخر شايخ النبي فياء بالغتاب في ايامهم ثم رجع الى الوعيد بقوله وهو الذي يتوكلوا وما ذكر عليه  
بالنبي والتمهارة غيبة قوله ويومئذ ما رجعت بالتمهارة يتيمها للوعد ورعاية تناسب مع المحذور وسياتي في الاية  
للتقدير والتوبيخ ولهذا اوثر في قوله على نحو انما حكمه وفسر بنحوه كما يحجب وفسر على كسبه ايضا للصحة  
في جنس جودهم في الطير والسباع ولو جعل خطا باعما وفسر للفت بالانقاذ في النهار كما جعل اليوم توفيا بالليل  
وقضاء الاجل السمت قضاة مرة الحيوة ففانست الملائكة من الالهة القدوة واما ان قضاة الاجل المعمل لا يصلح  
على للفت ليس بشيئ بعد ما فسر المصنف بالاجل المخرجه ليعتقهم ورايتهم اياهم يعقبتهم انفسهم  
ليقتلهم اجل البعث والجزاء وهو متأخر في البعث لا محالة انتهى **قوله** تعالى ثم يبينه ليخبر الذين اسوا  
وعلموا الصالحات بالقسط الاية **قوله** هو الذي عتقوه قادر وهو الحكيم القدوة في الخواص ان كانت الآيات  
للهدى فالاولى وان كانت للجنس فالشأن علم انه في باب خاتم الخوارق ما لا يكثر الا بدعوى او يدعى للشيء محتمل فانما الاول  
الاشارة الى الخوارق على الوجهين لانه لو فرض بكمالاتهم فيفسر لوجه الاول على وجه محتمل الاستعداد فيهم الا ان الاول وانما ان  
المحذور حقيق في واجب في الحقيقة لانه الذي في الكسب لا يشكرها اهل السنة انما الكلام في القدوة على الامجاد

کتابیں







رابطہ

ان الجمل

از الحاصل السمي لا يمنع كونه الاضافة حقيقة لا يكون جوابا عن السؤال بل ايرادا لما فرغ من هذا ذكر صاحب  
 قد يستمر ان بين كلاميه ههنا وفي الفاتحة مبانيتة اذ سلم هناك ان الاضافة حقيقة تفيد التعريف  
 والاعتذار بانه معنى الاستعمال لا يتحقق في الازمنة الثلاثة لاناسب المصنف ومقابلته في معنى في الشبهات  
 فحصلت الاضافة حقيقة للاول وعملنا للثاني غير سديد لاننا بعد من شبه الفعل ان كانا بمعنى الماضي ان كان  
 فافهم وكذا ان اسم الفاعل بهذا المعنى لا يدرى في اللام الموصولة ويغفل الذي يعنى المضى هذا ولا يباين بتدوير المصنف  
 كما اشدت اليه ثم التزم من فوق لفعل التثنية **قوله** الطف وايضا صفة امر اذا الاستدلال على القسم  
 على وجوه الصالحات تبارك وتعالى فيرد ذكر ان المصنوع نفسه فيرد وفيه فكلما استعمل الفاعل فاعلا  
 ولا كانه لا يلائم الا فاق الطهر والقوى لقوله تعالى مخلوق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقد يخرج بعض  
 المحققين هذا القسم بانه يندب الطاب تنبيها خفيضا على المطلوب فينبه له روية اشهر ان واما القسم  
 الاول فلو قاصر على من يفتنه عن يوم بفتنه فلا يستأنس به استيناسه ولا كانه لا يكون وقع وفيه لا يكون  
 في الاخر اكثر من الغيبيل في الوجه الا في اصل التوكيد على ما قيل بل على الشوق والغنى والفقه العالم  
 الذي ينشأ الاحكام ويفتش عن حقايقها ويغنى ما استغنى منها **قوله** كانه قيل واصله من كل المخل  
 قنوان فعلم هذا كونه على ما استقر والاجتماع الى قرينة خاصة وانما اقدم ونحوه فالنظر الى القرينة  
 ذكرنا في صانق قبل **قوله** ولا في الفخلة وجه اخر والدق على هذا الحقيقة فهو عطف على القسم على قوله  
 كالشبه الداني والغافل قوله فانها تأتي بالتميز نحو الشرط المذكور وذكر البديع في التثنية والادنى  
 من طرق مفهوم الواقعة ومن هو الشرط وان كانه يات في الاكبر وفي جواب كونه في قوله هو اسكنه  
 نعم البعد صريحا لولم يخف اسلم بعضه والجملة الشرطية في موقع الحاشية وسادة مسير الخير والحد والاق  
 قوله والثاني ان يعطف على قوله على معنى واصله او خرج من الفعل قوله وجبات من اعطاء قاله  
 في التفسير وفيه نظر لانه ان عطف على قوله من اعجاب حشيد اما عنة جنات فيفسد المعنى اذ يصير  
 واصله من الفعل جنات حصلت من اعجاب واما خبر جنات فلا يصح لانه لا يكون عطفا على امره وكونه  
 المتبادر نكرة فلا يصح اقله والتقدير لثاني بعيدا عن خبر لفظ المصنف وانما كونه الجواب لانه العطف  
 على المحض من خصوص الظاهر الاول ولكنه عطف جملة على جملة وتوذر يخرج من المحض او ان الكرم او واصله  
 جنات من اعجاب ووجه صليته لما سبق ان التقيد انم في عطف المفرد ومن **قوله** كونه رمانا باكرت  
 منه والذى يراى بعده وفي اصل الطوى رمانا دعاء للصانع لوصو او ما عاين والذى ناصه جلا في ربي  
 ونحو الطوى هو لانه في طرفه البهاية حبه تارة هو وان في تفسيره بينه واثار الشجر هو كقوله  
 الص ليعز عليا كانه فقال قصيدة هذا البشارة فمن روى وفي اصل الطوى فلا في الحقيقة كانت فيها روى  
 ونحو الطوى منضاه رمانا بامر عاد قوله اليه كما في الذي يروى وهو في جوابها العلى هو رمانا بامر عليه  
 وفي الصالحات الجيم جدارا ليرى واشد **قوله** اذا اخرج غمر كيف جزم صبيلا غم المصنف  
 فانه قلت من لا قبل الى غنى غمر ويند قلت في هذا السلوب فائقة بهول ان اللفظ وتغير معطوفا  
 على التمر على سنده الاختصاص في قوله ورحيل ويكاشل الدلالة على ان اللفظ اول في الغنى وقوله كيف  
 يخرج من سبيلا يا به هذا الحاشية ويجعلها مقابلة له ثم لو قيل في استحضار الحال الاول وانه التباين بين الحالىين  
 بخلافه لو قيل غنى التمر ويند فيه تعابى لمحق لكما حسنا **قوله** فانه قلت ما تافهة القديم هو سوال (في الاصل)  
 اعز جعل لم يستقر وغيره وانكره صاحبنا ايضا سلم استمر في قوله من جعل يقدم الله على الله الاستقبال لا اقام  
 معلولا بالامكان من الجدل المتعلق بالمفعول عليه على السواء فلا فرق بينه المقول ومع كونه بانه ذلك لا ينافي  
 كونه متصلا بالثبات والجزئ وملاحظه اصله او لم لا جعل في المنادى قوله قد تفرقا كانهما لهما انما تفرقا



سعد الاغزاد الكمال من مدينة بسطام

[illegible]

۱۶۱ قول بیضم

قبیر

المش

الشرط **قوله** فكل ما ذكر اسم الله عليه خاصة المحضر انما شئت القسب لان مقتضى عدم اتباع المفضل  
ومن التقييد بالشرط المذكور **قوله** وقيل ظاهره انما هو ان ثبت ان الله لا يرضى ان يوصف بمقتضى  
بالعطف مسبب عن عدم الاتباع وعلى الاثر معتبر في تأخير القول فكلوا اقلا ولا تأكلوا ثانيا  
وهو لا يرضى **قوله** ويرجع فاول من تأوله بالمسنة هو كماله في القسب وذلك لتسبب مقتضى  
على الاول المذكور معاضرة بمسنة ذكر الامور الخلقية والحقائق الدينية فليس ستره انما لا يستر  
في السخط ان طاب ثراه في خوازم عقول مجلس من مجلس من السطوة وجملة الآية الشريفة كثيرة استدل  
ورضى الله عنهم وكان تعالى فيه ان قد استدل علما وفاضل السعدي من فلا يرضى علم من علم من العلم  
لان الاول قوله وان لم يفسق كما اذا فصل عطف على الكلام السابق فلا يعنى صدره الموصوفين بل المعنى ان  
تأكلوا امزواك المسنة حال كونها ضقا فقد تفرقت الحزم بحال القسب وقيل في القسب بقوله انكول لغير الله  
فكانه قسب ولا تأكلوا ما لم يذكر اسم الله عليه حال كونها اهل لغير الله بقوله تعالى ان يرضى باق على المحل  
انما هو ان لا يرضى ان يوصف بالانانية بل يرضى ان يوصف بالانانية وادراكه ما هو اذ كانوا اوصافا  
تقرره **قوله** وما كانوا في انفسهم والامر بواجب فنعدا عما في انفسهم وفي انفسهم ان  
ما لا يجوز مطلقا وهو صاحب لا يتضاف على ما نقله الله وهو ما لا يوافق له حقيقة **قوله** في حقيقة  
منه وهو قوله في الظلمات قال المصنف رحمه الله قوله في الظلمات ليس غايته منها انما هو انما هو  
صفة الكمال في قوله هو رتب في الظلمات ليس بخارج منها فانه قلت صفة في الظلمات ليس بخارج  
منها فنعدا انما اذا وصف بغيره وفيه بغيره البشارة فهو مبتدأ وفيه كمالا ما المراد به القسط لا المعنى كونه صفة  
زيد اسم اريد بالصفة الدالة المحض وباسم اللفظ المحض **قوله** او يوم يحشرهم وتلقا كان بالا  
يوصف انما هو يبين ان القول ليس بما يدل بل بالمرتب في نفسه بغيره البشارة وهو لم يرضى الى  
ان القول مع العاطف بخلاف **قوله** او يكون في قوله الموت صحاح الموت في قوله لا قيل فلم يرد  
بغيره وسبحي تحققة في قوله تعالى وفي يوم تترك اعمالكم **قوله** يحشرهم انما هو انما هو انما هو  
بغيره فعل الحاشية بالمراد **قوله** انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
آية من الارام وهو الاكل **قوله** او ظلالا على ان الله تعالى انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
ظلتهم لقوله انما ياتكم رسول والنظام الاثني في قوله **قوله** درجات فان الله تعالى انما هو انما هو  
المكملين اشارة الى انما استأوا والبريات والدرجات اما غلب اما انما نظر الى اصل الموضوع **قوله** في  
اعمالكم على تكلمكم على ما جعلكم بناء على تفسير المكانة على اللفظ والتفسير وعلى الاثر لا يجوز في لفظ المكانة  
وعلى الثاني فيه ذلك على ما حققته في سورة التين **قوله** فيه انصاف في المكانة الا الاثر في باب اللفظ المكمل  
انما الانصاف والاختار العناء وانه من غير الكلام بغيره واما الاراد فغيره في الحاشية واما التفسير  
فلا في او التعليل انما يحسن غير تحقق الياسر واما كون قوله في قوله انصاف الكلام لا يصح الا في غير  
بيان بغيره بما اشار عليه من الخزي والنعكاس **قوله** ربح القلوب انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
ضرورة في اساقفة العز في القلوب وروحه في ذلك سبق الجواب عن الكعبان بان العربية تشتت بالقرابة  
لا العكس فتكلموا من انعام محب وهذا انما هو محبة الاراد في الاثر والام لا يمكن قسما الباقيين بل في **قوله**  
ولا يحذر ان يكونه حالا مستقرا في عليه بانه الشك فيهم غير حاضر في زمانه بل يكونه حالا في الغير المستقر في الصلة  
المرقية وهو غير وارء لانه انما يكونه حالا مستقرا في عليه بانه الشك فيهم غير حاضر في زمانه بل يكونه حالا في الغير المستقر في الصلة  
على الاضافة قسب من قوله عن ما في قوله من البعق في الكل وقيل مبتدأ خبره ما يثبت به الجملة في الاول  
ومناه جيله وجيانه وهو المحب وفيه كمال **قوله** في حقيقة احلامهم وجهه في تفسير قوله سفره ابر علم على اللفظ

卷之四



[illegible][illegible]



[illegible]

الْبَابُ

التسامح لا يستمر في اللاحق وإلا علم **قوله** ورفع في الما بعد ما ظهر يومين ونحن صفة تسمى الظاهر الحق  
 غير وبتوقف طرف للورثة فلا يقع التصديق بغير الصفة والموقف واقعا عن رتبة لأنه العمل المصداق الموقوف قليل  
 أقول ليس المقصود علم أن الورثة هو الموقوف بل علم أنه الورثة الحق يكونه يوقف الأثر الذي قبله قالوا بل هو الواجب  
 المستطوع ليوافق الحق وذكرنا في المصنف في شرح العلم إلى جنسهم أن الورثة الحق يدل على المصنف المستقر في  
 الموقوف وهو من حسن الآلة المصنف في حقه ما فيه المصنف ولم يقال بالفضل بالحق في المصنف من وجه بالفضل لا سيما  
 والظروف مما يقع مع فيه وقوله فيما بعد الورثة الحق أي العدم استناد كلام شمس الحق الله الفقير والورثة  
 يوم يسأل الله الورثة الحق كما يتخيل أو لا فإنه مضاد لما سبق منه وقوله تعالى ورثه عتقكم عطف على  
 قوله فليساكن الله عليهم ثم دل في المستقبل والملاحم الأثرية فكلما يتبعوا فليدركوا كلام صحيح على  
 وجهه ولو لا أنه كونه لا يجوز إلا المصنف والله على **قوله** بدليل قوله ما منعكم أن تدينوا ما منعكم ذلك  
 المقام محذور بالحق كونه لا يخلو من بديهة وقوله استكبرت قلت أكرهنا لكم تديننا كما كبرت  
 واكتفى منها بزيادة في تقدير دعي ما تلوها وأوى بالاختصار إلى المقام اختصار **قوله** في العلم من  
 الجواب وزيادة عليه إضافة إلى أن الجواب عن الأسلوب الحق وفيه زيادة تقدير بذكر في صحيح إشارات التفسير  
**قوله** من قواعد فقه فقه الله مكتبة فإن الحكم في الأنظمة أسفل وجهه ورفع الحكم عبارة عن الأثر  
 لأنه من صفة الذليل أن يتفكر في غير نفسه وعدم وقيل الحكم العدم والمؤلة أنه قوله لا يتقدم علم هذا  
 فهو أعظم حكمه **قوله** وقال أنتعش عطف على قوله فغيره من قوله عن غير الله ومنه وهو متين على الحق  
 ثم قال أنه كثر فيكون **قوله** وهذه أمه النهاية إحدى ما أمه رتبنا خبرا وبالوجه أيضا من قوله  
 وكما لا يشك في حق **قوله** فكان جديرا بأنه يتم به لا ينافي ما ذكره في الجمع من قوله المصنف في الأنظمة  
 بالصفة وبالفضل فإنه لا في حجب الكفاية علما كلف لا في كونه خلفاء عن العرب **قوله** في العلم من  
 التغلب أدله من هذا الكفر يسير منته فيركب العسل للذي في الخبز والروح اعتبر أنه فكانت حركة فهاجرت  
 واضطراب وقوله في أي في الخبر وباري وجهه في العلم **قوله** في العلم من قوله على فكل شيء على الجملة المضاعف إلى ما في الكلام  
 يريد به في العلم من الورثة والانساء **قوله** وقلت يا آدم لم تعف عن علم الله تعالى وهو أعلم الله المتعارف  
 في جوابه ليس وهذا ليس من شقته والله من شقته الاستئذان **قوله** كلا ولا إلا أن العلم إذا أراد أن يعلم  
 صفة فيقول أو ظهر شيء حتى قال في إمامة فعله كلا وربما كثر رواه كذا وكذا ولا يوافق ذلك في رأي الورثة  
 أصاب خصاصة فيما كلفه كمالا والحق حيارر أنفلا وقال في قوله نزل الوتر فيها كمالا ولأن الجوهري  
 في قوله الكيف كمالا وكذا الخفية ثم هجته من جهة كمالها إلى التمام فخر استناد كمالهم في الفقه  
 والسرعة لغير الناس لا إذا ولعهم أن الاستدلال بقول الملقون غير ما هو كيف ومن له أدلة صلبة  
 يستقل به ما يفسد من عام فليس سلك في البشر جائز أن يصير ملكا إلا أن سبب ذلك لولا وجهه  
 معصوم عن غرض معقول ولكن في السبب في نفسه فأن آدم عليه السلام كان في عرف الناس باله تعالى  
 وبصانته وأدفعه فاعل مختار كيف وقد ثبت القدسية بالانقسام على النبي لا على علمه فلو تصدق آدم عليه السلام  
 له وسلم المصنف **قوله** بأنه جعل طرق على طرق طرق والنيل جدها المضاعف وأما المصنف في الجمع  
 المصاعف وضوح الأشياء وطرق طرق وطرق طرق أي وضع بعضها فوق بعضها **قوله** وسماها ظاهرا عطف على  
 قوله تعالى قالوا ربنا ألقنا على سبيل التفسير فقد حقق في البقرة حقيقة ما صدر منها أعيد الاستدراج ما في  
 الاعداء غنى **قوله** وذكر صفة البناء هي على خلاف المشهور من أن حق المصنف في بديهة الحق وسائر  
 وفيل سلمته عن أن الباق جواز ذلك على ما يدل من قوله ولكن **قوله** أو أن يطلع أسامة إلى القوي  
 المورع عطف على قوله أن في أربابا تقويم لباس الفقير أو علم هذا الفقير أنفق إلى التقويم لأنه المصنف كما  
 وبجواز الاستبانة في ذلك وقوله لأنه مصادفة السوءة من الفقير سواه للرب على هذا الفقير

المستباعد















































کتاب

عرب الشانسون

1

ع















والشول للثاني قال سلمة الله وهو محرف وفي ديوانه قد علموا ان ليس يدفع عن ذي الجبل الجبل وقيل  
انا ترنا حفاة لا يقال لنا انا كذلك قد يحفى وينقل اقول والحمل على اختلاف الروايتين **قوله** فوضع  
استجاءهم بالخير موضع تعجيل لهم الخير اشعارا بسرعة اجابته لهم حتى كان استجاءهم بالخير تعجيل لهم  
بالخير لا تناخر عنه اجابته كما هو عليه ما ذكره في قوله فانجرت من الدلالة على سرعة الامتثال فان التجار تزدحم على  
وهذه الآية متضمنة بقول ان الذين لا يرجون لقاء ناداة على حقهم العدا فانزع انما بهم لهم سدد اجابتي بالكلين بدل  
ضميرهم لفظيهم الا انهم قيل فندرجون مقتضيا باسمهم وذكر المؤمنين انما وقع في البين تقيما ومقابلة بغيره  
ومن هذا يظهر انه لا حاجة الى تعجيل قوله فندرجون بل ما اشار اليه جارية الله **قوله** فليخبر من كان كاذبا  
على جنس في يديه شبهة استعلاء على الحب ونصير تلك الحالة والام يقيد لخصم كينونة وتقران الحب لا يمكنه  
على غير تلك الحجة ففقد ما لفته زائدة **قوله** والمصلحة تمامها اساس يقال من الله عليك بالمصلحة واذا فكرت في  
مسحة من حال ومسح الله ما يكون عطف على ظلموا ليس من العطف المتضمن في شيء لانه خبر اول  
بالكذب وثانيا انهم مضروقه لا يصح منهم لايمان ولهذا نرى بان السبب اهلهم التكذيب وعلم الله ان لا فائدة **قوله**  
وان الله قد علم مفعول يعنى اي يعنى وما كانوا يؤمنون حقا وان الله وهو عطف تفسيري وقوله والمصلحة ان السبب تكذيبهم  
كذا ظاهره جار على وجه العطف وهو جار على ما لا اعتراض ايضا اما الاول فظاهر وما اشار الى ان محمل الاعتراض لانه من اجزاء  
السبب **قوله** وكيف في كل النسب يعلمون الامانع من التعليق لفظا لانه قد نظر العالم الحق استعارة على ان النفس  
جازان يعلمون بالانتماء خاصة انما المانع ان المعنى يسا على كونه معلوما على ما ذكره المصنف لان التعليق ليس عمالا  
وانما صنع الاعمال **قوله** وهو ان يضع مكان آية عز البقرة ما اتركه وان يسقط ذكر الله دل على التبدل من هذا القبر  
الوضع لا تغير الذات واما الاثبات بقرآن غير هذا فهو تغيير الذات وهو النسخ وبه فسر التبدل في قوله واذا بدلت آية مكان آية  
وجعل قوله قل ما يكون لي ان ابذل جوابا عن المحكم فان الاول بقرآن ليس من مقدور حسب مزاجه والواقع لا على  
زعم الكفار ثم قوله في تفسيره ان اتبع الاما يوحى الى ان ننسخ آية نكشف آية فمكنا آية تبعت التبدل فيه ما يشرى الى ان افترام  
الاول بنا سبب النسخ وما ذكره المصنف على هذا فرض لان التبدل بهذا المعنى غير واقع في القرآن وقوله ان ننسخ آية  
جاء بمرام ما اخذنا مما ذكره ليدل على الجلالة ولهذا اعتمد في النظم بقوله ما يوحى الى وجاء باداة المحصر لانه يلو  
نسخا خاصا لكل على ما يشبه ذلك لادعائهم انه مقرر كما جيبوا بما تم نسخ القرآن كله او بعضا وجاز ان ينسخ  
النسخ بتغيير الحكم والتبدل بنسخ التلاوة فيكون طلبهم ما هو واقع للنسخ **قوله** قلت برقه قول في اخاف ان عصيت  
رتقي اي لم يطلبوا ما هو عصيا على هذا التقدير حتى نقول في جوابهم ذلك وفيه نظر لان الطلب من غير ان عصيا فان لم يحرف  
ما يتسرى له على ان ذلك لكونه غير ما دون كان الجواب غير مطابق لسؤالهم لان السؤال عن تبدل امر الله وهو يقول لا يمكنه  
التبدل من تلقاء نفسه في الجواب وان محمل عليه فالعصيا ايضا منزل عليه وذلك لانه لا يمكن ولا يتسهر والعصيان  
بانهم باقتراحهم هذا عاصون والجواب ان المصنف حمل ما يكون على انه لا يمكن ولا يتسهر والعصيان  
يقع على الممكن المقدور لا انهم طلبوا ما هو عصيان او ليس فان قلت فلا مطابقة كما مر قلت بل اشده  
المطابقة لانه قال ما التبدل من تلقاء نفسه فغير ممكن واما من قبل الوحي فاما تابع غير متبوع نعم  
لا ينكر انه يمكن ان ياتي وجه آخر بان يحمل على انه لا يحمل ذلك دون اذن وذلك لم ينفع المصنف العلم  
**قوله** وانكرهم في هذا لا اقتراح الكائن كذا وكذا النكر بالضم وقد يفسر وعين الاساس  
فان فيه شكاية ونكر بالفتح اي دهاء وفطنة وهذا النسب ليكون في الكلام ترتيب **قوله** لانه  
ما لم يوجد فيها فهو منتف معدوم اي على زعم المخاطبين انما قرين فانه كلام للالزام ولكن نعم  
السماء والارض تفيرا بالجهتين فيشمل كل ممكن على راي المتكلمين **قوله** وقالوا لو انزل عليه آية من  
ربه هكذا كان في اصل النسخة المتلوقة وغيره الى ويقولون ليوافق المفضل ولعل التغيير لا يحتاج فاجاز الله

القسم

الذي

اراد الحمل على المعنى وان العدول الى المضارع للاستمرار **قوله** يعقوب الصارف عن انزال الآيات  
المقترحة امر مغيب اعترض عليه بانه معين وهو عنا دهم بل اريد انما الغيب لله لا اعلم متى ينزل  
بكم العذاب المستأصل لشا فتكم لعنادكم وان كنتم علما بانه لا بد من نزوله والجواب اننا لانم  
ان عنادهم هو الصارف فقد يجاب المعاند وقوله كما وما يشعركم انها اذا جاءه لا يؤمنون ان دل على  
بقائهم على العناد وان جاءهم لم يدل على ان العناد هو الصارف **قوله** فان قلت قد عوقلت بدل من ظنوا  
قبل ما السلف من جعل دعواتهم جوابا على منوال فاذا ركبوها في الفك دعواتهم مخلصين ويكون في القفاست  
على معنى دعوتهم الله ويكون جاءتها حال من الضمير في بها والجواب ان اللفظ والمعنى لا يسا على ذلك اما الاول  
فان جاءتها وان احتمل حال الا ان ما عطف عليه اعني وظنوا لا يصلح لذلك البنية وايضا ليس الفرج بالرجع الطبيعة  
حال جميع العاصف والحمل على الحال المقدرة لا يدفع الفساد بل يزيد لان المعنى على المعنى لا يقدر واما الثاني  
فان في جعل جاءتها الجواب او حالا للملك في حيز الجواب ففقد تبيينه على ان ركوب الفك تسبب لذلك الدور  
العجيبة التي منها دعوتكم تخلصين وفي جعل ذلك حالا لمحققة بالفضيلة ما يفوت هذا المعنى **قوله** كما في الحار جنة  
والاحرق قبل انما ذلك في الصفات واجيب بجملة في الاسم ايضا قال الصلوات انا الصلوات الذي  
اول واقر من منه دو ودوت **قوله** في فعل اخي فعل والجار الله رحمه الله في القصصيات لا على ان الضمة  
في فعل لثقلها بمنزلة الفقيين في فعل فلذلك اخوا بينهما وجمعها جاعلا واحدا **قوله** متراقيين في ذلك  
مصنوع اخذ من حرف الطرف للدلالة على التمكن على نحو هذا ثم فيه وروى سلمة متراقيين بالفاء  
من الترافي ونسب بالتوافق والظن ان الاول **قوله** قلت بل اشار الى ان الفساد للفقر وخرج النسخ من الانتفاع  
فلا كل في اي فساد في الارض واستطالة فيها كذلك كما مثل وان كان موضوعه العزف لكستطالة بغير حق لكن  
النظر في موضوعه الاصل **قوله** يا صاحب البقي ان البقي مصرعة فاربع فغير فقال المرء اعد له فلو بغير جمل  
يوما على جبل لاندك منه عالياه واسفله مصرعة على وزان ان الولد بمخلة وربع الرجل اذا وقف ويجلس  
ومنه اربع على نفسك اي ارفق بها وفي الحواشي ان الفعل وان شاع في الكارم استعماله هنا مجرد الفعل الاول  
ولو حمل على انه اراد خيرا كما ربه لكان بالغ ووافي العرب **قوله** طويل الثواب طيل النعم هو الاغنياء يوح قيسين  
مقرب الكندي ولوله وهذا الشا واغمر في اليك بعد قطعت القرن وكنت امرأ ذميا بالعراف  
طويل الثواب طيل النعم وبروي عفيف المناخ اي لم اكن اسأل احدا وحولي بكر واخبا عمار ولست  
خلاة لمن اوعدن اي لست بقلة بخلي ذليلا لمن اوعدت فحققت الضرورة وقوله قطعت القرن اي قطعت  
جواز كل احدي اليك واتينك وري سلمة الله بعد فان بيت قيسا ولم آت على نايه ساد اهل اليمن فحينئذ  
مرئاه ما خبروا ولولا الله خبروا لم ترن وعن علي رضي الله عنه الزيادة عن غرة من لؤلؤة واحدة في الحاشية  
ذكر ابن الجوزي انه هكذا رواه الحكم عن علي كرم الله وجهه ولا يصح **قوله** وجاءت بحديث نوع صحيح  
بالقاف اي مرقع مفترى والحديث صحيح ثابت في صحيح مسلم واحمد بن حنبل والترمذي وابن ماجة **قوله**  
اذكارا بما ينقذهم منه برحمته جاز ان يتعلق برحمته بالا نفاذ على السببية ويكون بمصداق الاذاكار  
وجاز ان يعكس اي اذكارا برحمته بسبب الانقاذ **قوله** فكان افضاؤه الى الموصوف كافضائه  
الى الصفة في المقرب وفيه نظر لان من الليل ليس صفة اغشيت حتى يكون عاملا في المجرور بل التقدير  
انه صفة فيكون العامل فيه الاستقرار وايضا الصفة من الليل وذو الحال هو الليل فلا يكون اغشيت  
عاملا في ذي الحال وقد يقال ان من للتبيين والتقدير كائنه من الليل فاغشيت عامل في الصفة وهي  
كائنه فكان عامل في الليل وهو مبنية على ان العامل في العامل في الشيء عامل فيه وهو فاسد فلو كان يقال ان  
للتعبين اي بعض الليل ويكون هذا من قطعنا ونجعل مظهرا حال من البعض لاس الليل فيكون العامل في حال

الجملة



اغشيت والحب ان المص في حال ان اغشيت له اتصال بقى من الليل من قبل ان الصفة للموضي متحيزا لا يتماثل القطع  
بعض الليل فجاز ان يكون عاملا في الصفة بذلك اعتبارا فكانه قبل اغشيت الليل مطلقا وهذا كما يجوز في نحو ونزعنا  
ما في صدورهم من غل اخوانا ان يكون حال من الضمير باعتبار اتحاده بالمشا وكذا قيل ونزعنا ما فيهم من غل اخوانا  
وكما يجوز في ملة ابراهيم حنيفا لا اله الا الله كما لم يذكر في قوله تعالى فاعلم ان الله قد اخذ منكم ميثاقا  
لا ما طردوا كثيرا من على التجر يد فانه معناه المعنى على التبعيض لا البيان وليس كرايان تجري في الايم مقصود  
**قوله** فزينا بينهم فقرتنا وقطعنا افرانهم لا افران جمع قرن وهو الحبل الذي يقرن به البعيران وعن ابى القاسم ان عين الكلمة  
من زل يروى وانما قلت لا تفعيل وقيل هو من زلت الشيء ازيله فعيته ياء ويحمل فقلنا وقطعنا على انهما قولان لا فرق  
**قوله** اي تخبرها باختبارها اسلفت من العمل هذا يدل على ان ما اسلفت يدل من كل نفس وامام على انما اسلفت  
وهو ان يكون بمعنى اصالة البلاء فهو منصوب بيزع الخافض **قوله** لا ايم كذا فيكون دل على ان الضمير راجع الى المشركين فهو  
اعني برة واعطف على قوله فزينا بينهم وقوله هناك نيلوا اعتراض وهذا قول من ادخلوا في الاعتراض وابتدأ ما اعطف  
من قولي وصل عنهم لفظا **قوله** او من يحميها ويحصنها فاستمر الملك بلا استطاعة تارة وبالجملة اخرى لان في الملك  
معنيين فاستعمل في احدهما مجازا وقد سلف تحقيقه في المائة **قوله** ذلكم اشارة الى ان هذه قدرته لفظا فذكر  
لكن لما اراد تفسيرا اسم الشارة فقط خصه بالذكر ونحو رواية سلفه فذكر **قوله** اي كذا فيكون وثبت  
ان الحق بعد الضلال ذكر امرين في المسببة وفسر الكلمة بالعلم والحكم والعدة بالعقاب فجاء ستة اوجه وفيه الاختيار  
انهم لا يؤمنون تعليل وفي الباقي يدل والاعلم اشارة بقوله وعلم الله منهم ذلك لانه عطف تفسيره الى الحكم بقوله  
انهم من اهل التذللان وتخصيص العدة بالعتبة بالعرف غير ايج وان كان انسب لزيادة التكميل **قوله** الا ان هذا  
الا ان ينقل من قولك هديت المرأة الى زوجها وقد هديت اليه **قوله** والمراد بالاكتر الجميع افيدان في اطلاق الاكثر  
فاثمة ان منهم من كان شاكرا ومنهم من علم وكان معارضا **قوله** وادعوا من دون الله من يستعظم من خلقه  
قدم الجاهل والمجور في تفسيره بتعلقه بالفعل وفسر الموصلي بقل من خلقه لئلا يحتمل انه حلال مقدم كسلف في قوله  
البقرة ان ابلغ المعاني على هذا الوجه **قوله** بل سارعوا الى التذلل بالقرآن وفاجأوه في بديهة السماع بده السارعة  
والمبادهة اخذها من تفسيد الفعل بلما والاضراب عن التذلل عن عتادا بدليل قوله قل فاقوا فان الزام انما ياتي  
بعد ظهور المعنى ومعنى الاضرب في بل ذمهم على التقليل وترك النظر مع التمكن منه وهو ادخل في الذم من العناد في  
وذلك لان التقليل اعتراف من صاحبه بالتقصير في الفطنة ثم لا يعذر فيه فلا يرتضي ذوه عقل ان يقول حيا مثله من غير  
تقديم عليه بفتنة وتجربة واما العناد فقد يحمل بعض النفوس الالوية في اشعارهم ما يدل على انهم مغفرون بذلك ولا يروى  
ان العناد لما كان بعد العلم كان ادخل في الذم فلا نسلم ان ادخل في من التقليد بل من الجهل بحيل التذلل دون اقران التقليد  
وان سلم فهذا ايضا ادخل من وجه وقد جعل مصيب الاسكار على انه لما دل على جمعهم بين الامرين والجمع على حال ادخل  
من التفرقة بواحد صحيح الاضرب فكانه قيل دع تحذيرهم والواقفهم فانهم لا يستأجلون الخطب لانهم غفلون عنها فتكون  
في الامر لاعتبار خبر وجبى ثم ذكر فيه ثلثة اوجه الوجه الآخر حمل الله على ما يؤول اليه من صدقة في المغيبات والمعين على ما  
الى التذلل قبل الاحاطة به علما فيعرفوا اعجاز نطقه وقيل البيان التام والمنظر وهو ما يؤول اليه من الصدقة في  
الاخبار بالمغيبات فالمعنى على هذا ذمهم بالتسارع الى التذلل من الوجهين لكن لما كان مع احد الوجهين  
علم ما يتضمونه لو تدبروا لم يكن فيه شيء منتظر والثاني لما لم يكن كذلك كان فيه امر منتظر وان يحرف التوقع  
دليلا على ان هذا المنتظر كائن وسيظهر انهم مبطلون فيه ايضا كالاول ولا يظفر الى انهم مذمومون حال العناد  
والتقليل بل المقصود كمال الظهار الزام بانه مفرغ عنه مع امثاله للثبات المذكور فهذا معنى قوله  
وجوزان يكون معنى ولما ياتهم تأويله ولم ياتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب الى الآخر واما  
الوجه الاول فالتقدير فيه ام كذبوا وقالوا هو مغفري بعد العلم باعجاز عتادا بل كذبوا بحيل ان ياتهم العلم

بوجه اعجاز ايضا فهم مسترون على التذلل في حالين مذمومين به من سوسون به في بديهة التقليد المعتاد جامعا بينهما  
بالنسبة الى قسرين وقوله ان قوله بل كذبوا بالجهل يحيطوا بعلم صريح في تذكيرهم قبل العلم بوجاهة اعجاز وقوله في كذبهم  
تأويل يدل على امتداد هذا التذلل الى جميع هذا التذلل والمنظر بالنسبة الى تذكيرهم قبله بالنسبة الى زمان الاخبار وان  
التأويل ايضا واقع وحيلته انما ان يكون التذلل قد زال فلا يتوجه عليهم الذم بالتذلل لانه ايضا واما ان يكون كتمرا  
وهو الوجه ليعلم كونه وارفا ذمهم بالتسرع الى التذلل لانه هو منطوق النص فيجب ان يكون معطوفا على قوله  
افتريه ويكون ذلك ليبياتهم كذبوا عن علم وهذا لبيان تذكيرهم قبله ايضا ويكون الوجهان منطوقين وانهم مذمومون  
فيهما بخلاف الوجهين كتمرا وافتريه لان اولاهما يقولون افتريه لانه في ذمهم تذكيرهم بعد العلم بالاعجاز لقوله  
قل فاقوا نعم لما جعل التوقع لعلم اعجاز لزمان يكون التوقع بالنسبة الى حالهم لا الى افعاله تذكيرهم قبل العلم فان النبي صلى  
كان يتوقع ذمهم بالعلم ويكون معنى المبالغة في ما لا اشعار باستغراق الوقت للتذلل الى زمان تأويل المنظر الواقع  
شك كذبوا فيه ايضا عتادا وبغيا حسدا وفي قوله ولما ياتهم تأويل الغفام من اسلوب قوله بل متعذرا واما في قوله  
قوله قالوا هذا سحر واما قوله وقيل هو من الذين كذبوا ثم شاكروا فبيد اشارة الى ان قولهم يقولون افتريه ذم لظنهم  
وهذا لظنهم فيهم وفي قوله ولما وجد فيهم الغفام استدلوا على انهم كاذبون كاذبا سلفا لظنهم وعلم هذا من توقع انهم سبوا  
شكهم فيهم بعضهم ويبقى بعض على ما هو عليه والآية ساكنة عن التفصيل ناطقة بوزل الشك والاختلاف ان الشك  
ينتظر وكذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم يتوقع زوال شكهم فصح معنى التوقع بوجه لاجل والغرض من الاضرب تجميع التذلل  
وان كان الواجب على الشاك التوقف لا التسرع الى التذلل فهذا هو الوجه الثالث وهذا الموضوع من مضائق الكتاب  
والداعية بالصواب **قوله** وان نحو اعلى تذكيرهم بديهة انهم كانوا مذمومين فثابت حرفة الشرط وما يقتضيه من الاستقبال  
استعمالهم عليه وتكرار منهم **قوله** اي لا ينقص شيئا مما يقتضيه بمصالحهم مع قوله ويجوز ان يكون وعيد التذلل  
الظاهر من انهم على الوجهين تذكير سابقا وعلى الاول بنيت على ان كونهم بمنزلة العمى والعلم من عدم استعمال كانت الاهتداء  
فيما خلقت له لانه انما سببا لهداية مفقودة وعلى الثاني هو وعيدهم وجعل على الاول تذكير الجميع التكاليف والاقا  
المذكورة من اول السورة وان كان متغيرا لظنهم لا سيما وقوله ويوم نحشرهم ليعلم انهم لا يتدبرون في قصة اخرى  
**قوله** فاما ان يتعلق بالظرف اي يكون عاملا في يوم نحشرهم واما ان يكون مبتدئة وعلة بانه التعارف لا يفي  
مع طول العهد بل ينقلب تناكرا فهو ان يكون كونهم متعارفين مبتدئة لكونهم متفرقين مدة اللبث وافيده  
ان اللبث على هذا هو اللبث في القبور وانه غير مانع لاستغراقه من التعارف الكاين في الدنيا وهو **قوله** فاعلموا  
في تجاربهم وضع الرجل في تجاربه وادفع على ما لم يسم فاعلم فيها اي خسر من الوضعية **قوله** ويجوز ان يراد ان الله  
سؤدتها في فعله الاول المتواخي ربي وعلم الثاني هو على ظاهرهم **قوله** فكيف امك لكم الضمير وجلب العذاب اشارة  
الى وجه الارضا بين السؤل والجواب فانهم لما قالوا امي هذا الوعد استجبالا واستبعادا اجاب بانه ليس الله والآن  
لم يكن امهال ولا يستبعدوه فانه كائن لا محالة وهناك يظهر انه لم يكن موضع الاستجبال **قوله** فاقى فيهم جهنم  
منه وليس شيء منه يوجب الاستجبال وعلى هذا من التبعيض وعلى الثاني من بيان كذا صرح به وتجربوه فقد سلف  
انها عتده منها ولهذا فسر بقوله اي هؤلاء تذكيرهم بجهنم وهو العذاب واما اذا جعل الضمير في قوله فاقى فيهم جهنم  
ولكن يروى فائدة الا بهام والتفسير وما فيه من التفتيح وما قيل انما يبلغ على معنى هل تعرفون ما العذاب  
الذي العقوب به هو الله تعالى فهو متروك على التقديرين الا ترى الاول عذابه وماذا يعني اي شيء منصوص المحل  
مفعول مقدم وهو اول ما جعل مبتدئا على ما لا يخفى ثم ذكر المص في متعلق الاستخبار والشك مع جواب المحذوف  
مقرر لمضمون الاستخبار ولهذا وتسلط بينهما ولما كان في هذا الاستفهام تجرير لهم وتشديد لهم والحدود  
تتروى او ترفق الخطاء ولما منع من تقديرهما معا وما يفيد المعنيين ولهذا حذف الجواب وتوسط  
ناكبا على تأكيد ثم قيل زيادة تشديد وتجسير اذا وقع العذاب آمنتم به وعاد استمر اقم وتذكيركم تصديقا

وتحقيق ان الله في خلقه اوجز  
من خلقه في خلقه اوجز



واذعانا وجمع ثم دالة على زيادة الاستبعاد وفيه ان هذا الثاني بعد من الاول وادخل في النكار والمجيب الثاني خبره  
ان اتاكم عذابه بياتا وان افاض في شئ يستحيل منه والامور على الاستحالة على الوجهين فلا يقدح في الخبر متعلق بالشرط  
مع جوابه متعلق وفي جعل الاستفهام جواب الشرط من دون الفاء بحث سيلج اليه في سورة العلق ان شاء الله ثم قيل  
ان اذما وقع امنت على المنوال الاول سواء بسواء والوجه الثالث اخبرني ان اتاكم عذابه بياتا وان افاض ثم بعد وقوعه  
لا ينفعكم امنت فالتنكير الايمان بعد اتيان العذاب وادخل في الهمزة على المعطوف لانه مصب النكار والاستبعاد وفائدة ثم  
فائدة الفاء في قوله ان افاض كان اي بعد وقوع العذاب وكنهية ما كان واصل الكلام ان اتاكم عذابه بياتا وان افاض  
وتحقق امنت ثم جازى بحرف التراضي بدل الواو دالة على الاستبعاد ثم زيد اداة الشرط دالة على استقالات الاستبعاد وعلم ان  
الاول كالتحديده وجوز باذاموكما بما شئنا المعنى الوقوع والتحقيق وزيادة التحديد وانهم لا يؤمنون الا بعد ان لم ينفعهم  
البشة فصار حاصل المعنى ما قرره من قوله والمخ ان اتاكم عذابه امنت بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وعلى الوجه السلف  
فائدة الاستناد الى الخبرين بدل الخطابين وما فيه من الالتفات للثبوت المذكورة وقوله حين لا ينفعكم بدل من قوله بعد  
وقوعه ومن هذا التقرير قد ظهر انه لا يحتاج الى تقدير جواب آخر لقوله ان اتاكم فان قوله اذما وقع كالتكرير بل  
على وجه يبلغ فافهم والله اعلم **قوله** وهو استفهام على جهة النكار والاستبعاد والخطي ان النكار بمعنى النفي ههنا ثم ان  
لم يقدر تقديم الخبر على المتبدا لكون الصفة معتدة على حرف الاستفهام فليس فيه اذلة عن مكان والكلام على ظاهره  
لا يحمل تخصيصا ولا تقييدا وان حمل على انه خبر مقدم فكذلك لان التقدم لضرورة ان على ما منه السؤل المحرقة في قوله  
ايضا من هذا الوجه وذلك لانه لو عدل انقلب المعنى واما اذ اعرف كما هو قراءة الامش قد يتجمل ان المحصر في قوله  
اصول الحق لا غير لا على معنى هو الحق لا الباطل على ما قرره في قوله زيد المنطوق والمنطوق زيد فلي هذا الاستبعاد ماذن  
المعنى ولكنه يصحح بما حققناه في قوله وقودها الكس والحجارة وان انحصار احدهما في الآخر باحفاظا بحسب المقام  
وحينئذ لا يبال في قديم او آخر وههنا المعنى على حصر العذاب في الحقيقة لا على حصر الحقيقة في العذاب فلا يكون المعنى بل هو كونه  
التعريض وقوله هو الحق لا الباطل او هو الذي سمي الحق الحق اشارة الى ان الغرض لا يختلف جعل المحصر حقيقة تها كما اودعنا  
لكن المشهور بلع من حيث انها اوقع للجلاب ومن حيث ان المقام لا يقتضي الا في الحقيقة صرحا وبيا في قوله الحق  
الاستبعاد وان كان الاستبعاد عن تركه **قوله** ففهم ما هم كاس من تخلف القول بلغ منه كل مبلغ **قوله** وليس هناك  
بجود من تمت هذا القائل تقوية لكونه بمعنى الظاهر لان في الاخفاء مجازا **قوله** فانه لا مطروح به القيس وهو جازي لانه شبه  
المعنى **قوله** وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله في حارة الله كانه صلى الله عليه وسلم اما اثر القراءة بالاصل لانه اذ اهل  
بالفرج واشتد نصرا بما به ايدنا بان الفرج بفضل الله ورحمته بليغ التوسيع ليعطى التكرير والتقرير وتعيين معنى الشرط  
لذلك ونظيره مما انقلب فيه ما ليس بصحيح نصيبا قوله ولم يكن له كفوا احد من تقدم طرف الفوق كونه الغرض المقصود  
**قوله** وعنه لياخذوا مضاجعكم في الخواشي المشهورة في الرواية لتأخذوا مضاجعكم **قوله** والمعنى اخبرني الله اذن لكم  
في التخليص والتحريم فانتم تفعلون ذلك باذن ام يتكذبون على الله كما في نسخة ذلك فيه فالفرقة وام على هذا استبعاد لان  
اي اخبرني في امرين كائن الاذن من الله ام لا فتراء منكم وكان الاصل الله اذن ام غيره فعديل الى المنزلة دالة  
على ان الثابت هو الشق الثاني وهم نسبو الى الله تعالى فهم مغفرون عليه لا على غيره وفيه زجر وتهديد عظيم **قوله**  
وان لا تقول اي باعثة على الاحتياط وعلى ان لا تقول وفي بعض النسخ وان يقول اي زاجرة عن التيقن وعن ان يقول  
**قوله** ومنه الروض العازب والفي سببا يقال روض عزيب اي بعيد من الناس **قوله** لان قولك لا يعزيبه  
شعبي الا في كتابه مشكل ويستعمل الاشكال جعل الاستثناء منقطعاً فيصير مؤكدا لقوله لا يعزيب عنه كانه قيل كيف  
يعزيب وهو في كتابه مبين على ان الاتصال له وجه مرضية لا سيما اذ افسر الكتاب لمبين يعلم ان كل ما قرئ في  
سورة الانعام ويكره المعنى لا يغيب عنه الا في علمه ومعلوم ان غيبة الشيء في العلم عين كشفه فهو من باب قولك الا ما قد  
سلف ونظيره قولك فلان لا يغيب الا في حفظه وراية سلف ذكر الخبر منه وان فسر بالوجه المحقق ايضا فلا بأس لانه محل

صور معلوماته وجعل في النكار عجزا بمعنى ساء ومنفصل اي لا يصدر عن ريك لا استبعادا للرجح المحقق ونجسته  
بان كل مخلوق مكتوب وهو وجه سديد ايضا **قوله** وكلنا الجهل بين اعتراضه برب قوله لا تبدل الكلمات الله وقوله ذلك  
هو الفوز العظيم والجار الله يح لاجب ان يقع بعد الاعتراض كلام كما تقول فلان ينطق بالحق والحق البليغ ثم سكنت  
كما تقول حدث في حادث والحادث حجة وسكت **قوله** ومن جعله بدلا ثم انكره فالمنكر يخرج به برببه التعريض  
بقضية بن مسلم حمل القراءة بالفتح على البدل ثم انكر القراءة لذلك وقد ذكر المنص في سورة يس انه لو حمل على البدل كما  
له وجه ايضا على السلوب ولا تكون ظهيرا للكارهين وامثاله **قوله** ثم نبه على عظيم عطف على قوله وانما خسر من  
حيث المعنى اي نبه بذلك المشركين واذن ان شيئا مما اشركوا به ربهم لا يصلح للربوبية ثم نبه على عظيم قدر ربوبية ربهم  
ان الموصوف بهذه الصفات لا يستحق ان يشرك **قوله** والبهاء حقها ان يتعلق بقوله ان عندكم اي على ان الطرف  
عامل والطرف لغو وعلى هذا من سلطان فاعل لا اعتماد الطرف على حرف النفي لئلا يلزم الفصل بينه وبين معنى البهاء  
**قوله** وفلان ثقيل الظل هو مبالغة في ثقله لانه اذا كان اخف شئ منه وهو ثقله ثقله لم يبق ارباب في ما سواه  
**قوله** قال هذا غدو يوم وامري مجمع اذ لا يلبث لسرى والمخ لا ينفع **قوله** اي اذ والار انفعلة وتصححه  
بريدان القضاء ضمن معنى الاداء ولهذا وصل بصلته ثم القضاء اما بمعنى الحكم البت وهو الوجه الاول ومن فقه الدين  
اذا وقاه وهو الثاني **قوله** ففهم على تكذيبهم اخذ من سابق الكلام ولا حقيقة واما الثاني فلان قوله ففهمنا يقضي  
ان الهلاك ترتب على هذا التكذيب من غير مهلة وانما يكون ذلك باستمرارهم على التكذيب بالضرورة في تلك  
المرقة المتطاوله واما الاول فلان الكلام السابق دل على صبا الغتهم في التكذيب والتولي وانما يكون المتاركة والجار  
بعد البيان البليغ والياس عن القبول **قوله** كفارا ذوى اثم عظام اخذ من نفس الصيغة لان الجرم يؤذن  
عن ذنب له عظم ثم ان سبيل سبيل الاعتراض التوبيخ فيبدل على تمزيم واعتبادهم له لم نجعه لذلك على ان الكافر  
اذا وصف بالجرم والفسق دل على اشتد واما السببية فمن نفس الاعتراض والحمل على العطف السانج لا يلائم  
بلاغة القرآن فمعلوم هذا القدر من سوابق اوصافهم **قوله** فلما عرفوا انه هو الحق وانه من عند الله الويل على  
العرفان من النظم ايقاع الحق موقع ضمير الآيات واسناد المخرجه اليه وقوله ان هذا السعير من طائر في صدر هذه  
السورة من دالة على الاعتراف وتناهي العجز **قوله** قلت فيه اوجده الاول ان يكون القول كناية عن القالة والطمع  
فلا بد من معنى وقوله قول موسى عليه السلام اسحر هذا ابتداء كلام رقا له وتجيلا والظاهر ان يحذف مقول القول  
لدلالة السابق ثم قيل اسحر هذا نحو ما قرر والثالث ان يكون حكاية لقولهم كانهم لما بقوا القول بانه سحر  
متنوا أنفسهم بانه لا يكون لصاحبه فلاح وقالوا هذه المقالة او نحوها والهمزة على هذا التفسير في قوله موسى عليه السلام  
مقالتهم عليهم انكارة لذلك واشتباها لان كل الفلاح مع صاحبه **قوله** ووصف بالصيد والشوون الاصيد  
هو ان لا يرفع راسه ولا يلتفت يمينا وشمالا كبيرا واصل الصيد داء يجعل العنق كذلك والشوون انظر في آخر  
العين تكبرا وتقيضا **قوله** كما قال القبط لموسى الظاهر انه قول الاسر اعطى لموسى وعليه بدل قوله في القصص في قوله  
به غير **قوله** اولاته ذواصحاب يا تمرود له فعلى هذا يكون من باب قوله يا ايها النبي اذا طلعت النساء واراد ان يعظم  
بالضمير اذ ان كما يقول الملك نحن فعلنا وامثال ذلك وهذا اقرب **قوله** ثم شرط في التوكيد الاسلام ارادة ليس من  
باب تعليق الحكم بشرطين على نحو ان دخلت الدار فانت طالق ان كلمت لان المعلق بالايمان وجوب التوكيد فانه مقتضى  
له والشرط بالاسلام حصل فانه لا يوجد مع التخليط وهذا النوع يفيد مبالغة في ترتيب الجزاء على الشرط على نحو ان دخلت  
الدار فانت طالق ان كنت زوجة وكذلك ما مثل به المصنف وسجى له من زيد تقرير في سورة هود ان شاربها  
**قوله** وذلك انه لما عرض عليه وكبت وكبت جوابا اشتد غضبه عليهم فدعا الله عليهم بما علم انه لا يكون غيره  
**قوله** وليس بهد عليهم قيل ان عطف على مقدري دعا عليهم لانه علم ان ايمانهم كالحال وليس بهد عليهم بانه لم يبق له  
فيهم حيلة واقر من ان يقول التقدير ودعا ليشهد ففر عطف على قوله دعا الله عليهم واما وجه دالة الدعاء على شرا



فما علم من حال الانبياء وفطر شفقهم على امتهم ونها لكرمهم على ايمانهم ان دعاءهم عليهم لا يكون الا بعد تحقق عدم  
نفعه كما يقول الاب لولده السطر اظلم واذا لم يدر في جهنم في تاديبه وتاديبه لادعائه عليه والمحصل ان لا يفر  
على موسى في هذا الدعاء من وجهين احدهما انه دعاء بما لا يكون الا ذلك فهو نصيح بختنص ما جرى قضاء الله تعالى به  
والثاني انه ليس بدعاء حقيقة وليس بالنظر في تغيير المسؤل وعدمه بل بالنظر في وصفهم بالعتو والباء عذره في الدعاء فهو  
كناية بامانة على هذا واما ما وقع في بعض النسخ من ان هذا شهادة بطريق الكناية في الكناية لان الضلال لا يفتل الاضلال  
وهو منع اللطف فكيف بالضلال عن الاضلال والاضلال لا يفتل كونه كالمطبوخ عليه فكان هذا اكتشافا وبينا لخالقهم بطريق  
الكناية فتنق عنه غنى لان الطبع مصحح به في قوله واسترد على قلوبهم بل بالنظر بهن الى الزبدة والخصاصة من هذه المطالب  
كلها كما استردت اليه **قوله** يستكفون فيه بجملة اللغة تستكف في الباطل تزد فيه وقيل يستكفون فيه مع التاكيد كمن كان  
يتكف لا يدرى ان يتوجه ومن المجاز فلان يستكف في امره لا يستدري لوجه **قوله** وقد حلت الامم في ليعنوا على التقليل  
هذه العبارة اذنت بانه وجه مرجوح ومن البين في ذلك ان الاعتراض بالعدا لا يكون له حسن موقع فالتسليم ان  
كما عيب على النافعة قوله لعل زبادا لا اياك غافل **قوله** بالنون المخففة وكسرهما للتعاكس كسب منقوع عن رجا  
استضعف ابن الحجاج وحمل على انه نفى بعينه النفي فجاء العطف والواو والحال وفعل المضارع المنفي لا يمنع من دخول الواو  
عليه اي استضعف ابن الحجاج وحمل على انه نفى بعينه النفي فجاء العطف والواو والحال وفعل المضارع المنفي لا يمنع من دخول الواو  
قبيلة مما اخذت من الاخرى اليك حبائلها يريد اذا اخذت لنا في امان قوم فخرهم بها اخذت امان قوم آخرين لا يجوزها  
اليك اي لا ازال راكبا عليها اقمي المخاوف وامن بها بالامان الى ان اصل اليك وقلا ايضا ولا بد من حارج سبيلها كما جرت  
الشيء بالباب فيتنق السك بفتح السين المسار والياء للمبالغة كما في دود وقوى والفتيق التجار وفي حواشي قيل الخداد  
وهذا المعنى هو الخلال منها **قوله** وفيه جملتان هذان حمل على ظاهرهم صحيح والوجه في قوله الرضاء بالكسر كثران ذلك  
في الرضاء بكسر نفسه لا بكسر غيره غير صحيح فان الرضاء بكسر نفسه غاي يكون وهو كافر ولا معنى لقوله كثران ذلك  
قبيل والنقل صحيح عن ائمة الفريقين ان من جاء لبس فقبيل ائمة غدا والركبونا بكسر القاف لا رضى بكسر الكاف كما في  
التقليل فربا وكلامه يقتضيه ايضا فكيف في صحيح نعم القول فيه ما حققناه في سورة النساء وذكر كسر اسان النقل صحيح  
عن الفريقين واذا كان فوجه انه علم انه لا رضى وان ايمانه في ذلك الوقت غير واقع وقوله مما تارة ان يدرك الرحمة هذا  
على نحو خلوها من اعتناء البعيدة بالبال وكما يقال انه بالنظر الى سعة رحمة الله لا ينقطع رجاء اليك من غير ما يقع في  
المخادولة وغضب الله ذهل عن احضار ايمان المحتضر لا ينفذ في الدخول في رحمة الله ولا يماس به **قوله** اعادله شكنه  
بدون وسبغ وكل مقلد سلس العتاد في الكفر النسخ بين اعادله وبكفره ورسى سلمته ايضا صاحب بول كنى اي ايا  
اعلم ان سلامي ديع وسيف وفرس مقلد بكسر اللام مشرف مشرب طوبى القوام **قوله** فالفرس وصف لا اختيار بالبرق  
في العلم ولهذا جعله مفروضا كما يفرض المحال واذنه يقول لعداءك الخ من ريك والفرس منه تحقيق ما جعله في قوله  
فما اختلفوا حتى جاءهم الحق وسبيل سبيل الكناية **قوله** اذا عثر اخوك فزني اي اذا عثر اخوك فياسر في هذا خطاب مع كل  
احد اي اذا شكست اخلاقة فحسب خلك فاللفظ ان المشل لحد بل من هبيرة التقليل وكان اغار على رية غيبة نفهم  
فانقل بالفتا في فقال له اصحابه ايضا فقال ان اخاف ان تشاعلم بالاقسام ان يدرككم الطلب فابوا عند هذا  
قال اذا عثر اخوك فزني **قوله** استثناء من القرى لان المراد اهاليها وانما حمل الاستثناء على القرى لا على القرى في امنت  
لان المنقطع بمعنى لكن فتبين على الكلامين المتقاربين فلا يعقد ما لا يستقل ولانه لا مدخل للوصف في الاية  
في المستغنى منه فالاستثناء عن اصل الكلام واما على المتصل فهو استثناء من الضمير في امنت من حيث المعنى جعل  
في اللفظ منه او من القرية اذا لا فرق في قوله كان القوم منطلقين الا زيدا بين جعله من الاسم ومن الضمير في الخبر  
لان الحكم انما يتبع بالخبر وانما الفرق في خصوصية القوم العالمين الا زيدا ولا بد من تأويل بالنفي في المتصل والالتفات  
المعنى لما يلزم ان لا يكون الايمان من المستثنين مطلوبا ولهذا فسر بقوله ما امنت قرية ونظير في الوجهين **قوله** ولا

انما تحقروا بنين

انما ارسلنا

انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط ووجه شبه اختلاف معنى الهلاك على الوجهين كاختلاف معنى الكفر هنا ك  
على الوجهين هذا ما نقل عن المصنف مع ايضاحه **قوله** فهذا ذين فاسموا وصفا اشار فيه الى السطر والجزء  
بظاهرها ليس بينهما ربط واقاد ان شكهم سبب لان خبرهم بان ما هو فيه يدل على انه لا مدخل للشك هناك  
لان من يعبد الله الموصوف بتلك الصفات العظام رافضا عبادة ما لا ينفع ولا يضر ولا يضر على انه دينه هو الذي  
واما الوجه الثاني فاحصل ان كنتم في شك من ديني وثباته عليه فيتنقوا اني ثابت عليه والاول او فوق الحق **قوله**  
وهذا الخذف يحتمل ان يكون من المعطوف ومن غير المعطوف اي الخذف بعد فعل الامر خاصة يحتمل ان يكون على  
قياس ما لا يفعل من حذف حرف الجر مع ان وان وهو المعطوف ويحتمل ان يكون من الذي ثبت سماعا فيه خاصة  
على نحو امرتك بالخير ولا محل للفظ غير فلا وجه للتعسف **قوله** وشبه ذلك يقولون ان الله يفعل ما يريد  
اي كان هذا جائزا لان الفرض وصلا بما يتبعه كلاما من جملة محالة للصدق والكذب والمثل على ضمير الخطاب  
وضمير الغائب في ذلك لا يختلف لان الموصول والمخاطب واحد بالعرض وهو كالمثل على عائذ حاصل كذا في العرض  
ههنا وصلة بما يكون معه في معنى المصدر والانشاء والطبيعية في ذلك سواء **قوله** وهو بلغ من قولها ان اراد الله بغير  
هل من كاشفات فخر قيل لعموم النفي منها وتخصيصه بالاصنام هناك وانصرج النفي منها والحق في قوله وفيه انه يفيد  
مع النفي زيادة الاستبعاد وارهية لكونه نصا يكون ابلغ من هذا الوجه اقول ولا نه جميع بين اللس والارادة ويحيى  
ما فيه من النكت وفيه زيادة تيميم وفي التخصيص بعد النفي بقوله الا هو اشعار بقدرته مرتين وتبيينه على انه هو الذي  
يقدر ان يكشف وليس في هل لعموم الا ان الاصل ان لا تقدر على الكشف **قوله** كانه اراد ان يذكر الامر جميعا  
اراد ان مقام المبالغة في الحث على اقامة الدين والنهي عن التوجه الى غيره بقوله ولا تكون من المشركين يقتضيه  
المبالغة في هذا التذليل والقول فيه والله اعلم انه رجع جانب الترهيب فيه على جانب الترهيب لان المقصود الحث  
على التماس اليه وحده والاعتصام به ولا شك ان داعي اللطف آتس والنفس الكريمة اليه اميل فاوثر في الاول  
لفظ التمس الداعي على ملاصقة الظاهر دون نفوذ وادمج فيه ان المستحسن مغلوب بنفان ذلك في جعل مستحسا  
مع ان المستحسن به وهو التماس لولا التدبيرة بالباء ايضا محسوس لقضية التعاكس ما يشعر بغلبة جانب  
التماس فضية فاعلية ما في عموم التمهيد بالارادة زيادة لطف وكذلك في قوله فلا كاشف له الا هو وما فيه من انه  
يكشفه لا محالة ان ليذبه وفي الثاني لفظ الارادة فجعل المخاطب مراد والخبر تابع له وفيه بلغ اللطف ثم في  
اطلاق الارادة في هذا المقام وما فيه من شمول الظاهر والباطل ولهذا عطف بقوله فلا ارادة لانه على اعطا  
لاستعداد وسماء فغلا بقوة لذك فليس من الفضل استعداده وطيب مسامحة ولا يكون خيرا موثرا  
باعتبار القابل وثانيا بكونه فضلا وانه من محض اللطف لا شوب معه باعتبار الفاعل ولهذا لم يذكر  
الرجاء بالتعقيب بالاستثناء وصفي مودعه عن شوب الاقرار وجاز ان يجعل ما ذكرناه فائدة التمهيد  
في احد القسمين بما صرح به وبسبب المصنف ما ذكره من التعميم **قوله** انكم ستجدون بعد اشارة قد سبق  
انها الاسم من استعاضة الشيء استبد به واراد امره يوشرون بانفسهم عليهم ولا يسهونهم من النفي وقوله  
قايين النواصيح يعني منه بانهم اصحاب ذرور وانهم اكرة وجواب ابي قتادة رضي الله عنه قطعنا ها الى آخر  
اشارة الى انها كانت بجانب وانهم اهل حرب هم دغم الاسلام وشذا اذرم تمت السورة والحمد لله على نعمه المودة  
والصلوة على رسوله محمد والاسلام وعلى آله واصحابه مؤيدى الاسلام **سورة هود** بسورة الرحمن الرحمن  
**قوله** تعالى احكمت آياته ثم فصلت ذكر في احكمت ثلاثة اوجه احدها من احكام البناء نظر الى تركيبه الباني  
حدا العجايز والهمزة ليست للنقل كالتضعيف في نحو وكلم الله موسى كلميا او من الاحكام جعلها حكيمية من حكم  
اذا صار حكما واشتد الجهرى لغيره تولب وايضاً في يفتيك بفتنار ويدا اذا انت حاولت ان تحكما فاهزة  
للتعددية او جعلها ذا حكمه كقول جرير ابنى حنيفة احموا سفراءكم اني اخاف عليكم ان اغضبوا فيفيد معنى المنع

شا



من الفساد واما قول قتادة احكت من الباطل فهو مني بهذا الوجه في فصلت اربعة فان اراد بالحكام احوال الدنيا  
وبالتفصيل احوال الطرفين فالترخي يثبت لان الاحكام بالمعنى الاول راجع الى اللفظ والمفصل للمعنى وبالجملة ان كان  
كان معنويا لكن التفصيل احوال ما فيه من الاحمال وان اراد احوال الاوسطين فالترخي على المحقق لان الاحكام بالنظر  
الى كل آية في نفسها وجعلها فصلا بالنظر لا بعضها مع بعض اولان كل آية مستقلة على حدة من الالفاظ المرسفة وهذا  
تراخي وجوهي ولما كان الكلام من السبيل لا كان زمانيا ايضا ولكن المص آخر التراخي في الحال مطلقا احوال التراخي  
في الاخبار في هذين الوجهين ليطابق اللفظ الوضع ويظهر وجه العدول من الفاء الى ثم وان اراد الثالث والتفصيل  
احد الطرفين فرشي ولا فاختياره والاحسن ان يراد بالاحكام الاول وبالتفصيل احوال الطرفين وعليه ينطبق اللفظ  
بين حكم وجبر واحكت وفصلت وهي ثابتة على الوجه الثالث في من لدن لكن جعلها صفة للفعلين راجع وذلك ليعلم  
ان لا يقيدوا بها جعلت ان مصدرية او مفتقرة ومنه ظهران التراخي في الحال يشمل التراخي الربية والاخباري واذا  
سلم انه اصل الكلام احكم آية حكم ثم احكت حكم على نحو ليكن يزيد من لدن حكم كما قال من جناب لان لما في الكناية  
من الحسن مع افادة التعظيم البالغ **قوله** ويجوز ان يكون كلاما منقطعا اراد ان حكت على التهديد بعد ذكر التحصير  
في الكتاب فالتبارك وتعالى على لسان نبوته وكلم في القرآن من هذا القبيل واليه الشارة بقوله على هذا الوجه وهو اعراضا كانت  
قال عليكم ان لا تعبدوا الا الله وذلك لانه قد مر حث عليه معنى ودل عليه قوله الله لكم لانه كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
لا محالة واما على الاول فوجهه اما تقدير قبل الروايات تقدير امر ان لا تعبدوا والادالة على ان ثم قائلا وحالها عنه  
كقوله تعزيب الرقاب اراد في افادة معنى الاعزاء ولم يرد اشتراك الصورتي في النص على المصدرية لافادة التاكيد  
اذ لا يجوز فيما نحن فيه وذلك لانه ليس وزان الا تعبدوا الا الله بمعنى عدم عبادة غيره الله وزان ترك عبادة غيره  
في استقامة تقوى تركوا عبادة غير الله تركا اذ لو قلت تركوا عبادة غير الله ان لا تعبدوا الا الله عبادة لم يكن شيئا  
لان ان لا يحسن موقعه كما لا يحسن اضربوا ان تعزبوا الى اضربوا الضرب وستره ان ان علم لا مستقبل فلما راد استبدال  
عن زمان الامر لم يكن مقعولا مطلقا وان اراد ذلك لاستقبال صانع لا الكفاءة بالاول **قوله** معناه استغفر واسئلكم  
ثم ارجعوا اضربوا هذا التراخي على الحقيقة لان الطاعة مسبوبة بترك الشرك وجازان يراد تراخي الربية لان العقوبة افضل من العقوبة  
او لو هو ثم اخلصوا لان الاستغفار قوة وعلى هذا هو على الوجه المذكور في قولنا ارجعوا الله ثم استقاموا وفيما مضى  
بالله ورسوله ثم لم يرتابوا **قوله** فضل في العمل ثم قولنا وفضل في الغياب يشعر بان الفضيلة الموضعية ان كانتا  
بمعنى واحد وهو الزيادة في العمل لا بقر من تقدير مضاف في الثاني اى جزاءه فضل لان العمل لا يعطى او هو مبالغة من باب  
سجزيهم وصفهم وان كان الاول زيادة العمل والثاني زيادة الثواب بقرينة ان الاعطاء ثواب فلا يحتاج الى تارة وليس  
المراد ان الفضل في الثاني من الفضيلة واحدة الفضائل وقوله والدرجات تنفصل مضطرب على الوجهين على ما لا يخفى  
**قوله** ويريدون يستغفروا منه قال جواد رحمه الله الصدور بمعنى الاعراض اظفار للنفاق فلم يصح ان يتعلق به الامم المستغفر  
فوجب اخبار ما يصح تعليقها به من شيء يستوي عليه المعنى فلذلك قد ورد ويريدون يستغفروا على معنى يظهر من النفاق  
ويريدون مع ذلك ان يستغفروا كذلك الاحسين يستغفرون ثيابهم معناه الاحسين يريدون في اظفار نفاقهم ويعفون  
ما هو ادل عليه من ثني الصدور وهو استغفار الثياب يريدون الاستغفاء وحاصل ان ثني الصدور لما كان ظاهره في معنى  
الاعراض واستغفار الثياب اظهر منه لم يصح ان يجعل الله شيئا الاستغفاء ثم وقوا خير تعالى انهم مستغفرون على ذلك  
ولا يخفى ما لم على ادنى المسكين فكيف على من لا يخفى عليه غافية فقوله يستغفروا اشعارا بمركاكة عقولهم وانهم مع  
كونهم اعلام النفاق يريدون ان يخفى نفاقهم على عالم السر واخفى اواذان بغاية وقاهم فان قلت ما الذي  
يمنع من اجزاء ثني الصدور على ظاهره وكذلك استغفار ثيابهم من فعل من يريد الاخفاء قلت ليس من فعل من يريد  
الاخفاء من الله بل من الناس والكلام مسوق لحدوث الاعراض في قوله وان قولنا لا من يريد الاخفاء من الله تعالى  
فيه فان قلت من يريد الاخفاء من الله لا ينفك عن النفاق قلت لا ينفك من الجهر بصفاة نفاقه وكفر بها اما النفاق فلا ونه

تكبر

تكبرا لا انفية على ان في الكلام ترقيبا وقوله يعلم ما يسرون وما يعلنون يحتمل ان يريد به ادنى النفاقين واعمالهما ويحتمل  
ان يريدوا كل ما يسرون وما يعلنونه فكيف وجهما ظاهران وان كان كذلك اظهر وهو الوجه وعليه ينطبق ما ذكره المص **قوله**  
ونفاقهم غير نفاق قال سبط الله اراد ما كان يصدر عن بعض المشركين مما يشبه النفاق لعطف قوله وقيل نزلت في المنافقين عليه  
لا يلج فرق بين ما كان يفعل الاخس من اظفار الايمان واضرار الكفر وما كان يفعل اليهود بالمدينة حتى يشبه النفاق ثم لم يكن يهودا  
في مكة طائفة ممتازين عن سائر المشركين فقبل نزلت في الاخس وهو يتكلم حديثا لا عارض على ما سبق في مقابل قوله نزلت في المشركين  
جميعا واما حديث ان النفاق كان بالمدينة ولا شك ان السورة مكية فغير مسلم بل ظهره انما كان فيها والامتنان الى ذلك طوائف من  
المص نحو من في قوله ومن الناس من يجيبك قوله في الحقيقة الدنيا لم يوسم فلا شك ان يكون على سبيل قوله كما انزلنا على القسبيين اذا  
نشر اليهم ويراد به ما جرت على غير نظرية فانه اخبار عن كاشي بالحق على عادة اخبار الله تعالى وهو مجز لان وقع كذلك فلذلك كان  
فيه **قوله** يشنون من الذين هو كبر الفناء ما هضم وضعف من اكمل عال الله نفاقا من جهة من عيسى واشهد ابو زيد  
يا ايها العليل المعنى انك ربنا فتمت عن يميني التفتيح اكمل من قولك ان في كتاب يميني تحقيق العلم وقال الله يميني روي  
تفضل الرزق لمن اقر بشي في ماله ثم كتب عليه سكا والاول **قوله** قلت لما في الاختيار من معنى العلم لانه طريق اليه وتنبه  
بقوله انظر انهم احسن وجهنا نصير بان التعليل مهننا بمعنى تعليل فعل القلب على ما فيه استفهام وهو بهذا المعنى حاشي بفعل  
القلب غير تخصيص بالبيعة المتعدية الى المعنوي وفي الاستفهام خاصة دون ما في الام ابتداء ونحو ما صرح به في شرحه من ان  
رج نفا فلا ينافي ما ذكره في سورة الملوك انه ليس بتعليل لان مفعوله مذكوران فانما في التعليل بالمعنى المشهور واما الحمل  
الاخبار مهننا والتعنيون ثم للتفتيح فلا وجه له بعد تصريح المص بان استفادة **قوله** قلت الذين هم احسن علماء المؤمنين  
الى الآخر حاصله انما لو قيل ليلوكم ايكم المعنى وفي العدول ما فيه من التسوية وان العاقل هو الذي يتجرى الحسن والاستدراك  
وهو جعل الله تعالى خاشع الغاية الكمالية او عرضا على مذهب المص ليس المختار ان الخطاب في ليلوكم حاشي المتقين على ما في تفسير  
مستدبر ولا يقتضيه لفظ المص ولم يرد في سورة الملوك اما الكفاءة او تفضيلا على غير متقين لجاز ان يكون من باب الزيادة  
المطلقة وان يكون من بابي الفرقين خير قانا **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم ايكم احسن عقلا الحديث فيه تايد لما ذكره من  
انه المنق لانه العقل لا اوسع الاسرع وجاز ان يجعل ايماء الى الوجه الثالث ونقل سبط الله عن **قوله** اى الايمان بمعقبة التعديل  
مع شموله الاخبار ليرق المكلفين للفرق بين على احسن الحسن والتخصيص على التفرقة دائما وقوله وهذا وجه حسن كانه قيل  
المقصود ان يظهر افضليتك لافضلكم فان ذلك مفروغ عنه لا محذور عنه ذلت ونزل الحديث على هذا والى العمل بشيئ الخبيث  
وغيره ولذلك فسره في الحديث بها **قوله** قاطع رجاءه من غير صبر ولا تسليم لان الصبر والتسليم ينافيان اليأس فان اليأس  
من الاضطراب والجهل بالجلي واثار العاجلة وكل ذلك ينافي الثبات والتسليم على ان اليأس نفسه ينافي الجموع واراد ان  
يبين ان اليأس يضمن عدم الصبر والشكر فالمستغفرون وهم اخذوا هم متصفون باخذوا ذلك من الصبر والشكر فاذا  
قبل الا الذين صبروا وعملوا الصالحات كان بمنزلة الا الذين صبروا وشكروا وبها من صفات المؤمنين فكيف بها عنه  
فهذا افسر قوله تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات بقوله الا الذين آمنوا اذ عادتهم ان نالهم رحمة ان يشكروا  
وان زالت عنهم نعمته ان يصبروا ونبه بكونه عادة على انهما من روادف فبحسن الكناية واما دلالة صبروا على ان العمل  
الصالح شكر لان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر ودلالة عملوا على ان الصبر ايمان لانها ضمنيان في الاكثر  
فغير مطابق لما نحن فيه الا ان يراد وجه آخر كانه قيل الا المؤمنين الصالح الصالحات كبر وهو وجه لكن القول  
ما قالت حذام لان الكناية تعيد ذلك مع ما فيه من الحسن والمبالغة **قوله** فمرك الله منه بقوله اراد ان كان  
محركا الا ان لما اراد كان ذلك نزل منزلة من هو مستوفى فيتمتع منها لترك للعوارض المذكورة فمن تبعضية  
دالة على تكليف بالوضع الباقي وفي قوله وضائق ما يشعر بانه كان الضيق عارضا وانه ما كان من يتوقى في  
التبليغ وانما اراد تشبهه لذلك ونفسه وفيه ارشاد الى تاديب النفس الزكية بالمبالغة المسبوبة بالجملة لا بعيد  
من تاذيب الله جل ذكره للفساد اجعلنا من ذمهم واعلم انك لو اجردت التامل لاستبان ان كنه هذه



السورة الكريمة على ارشاده تعالى كبرياؤه بعباده صلوات الله عليه وسلم من مقتضى الاختصاص والى ما يعنى من نص  
لحق الوتيرة السنية من الشرائع والاحكام لما يتوهم عليه الدارين من العوايد لا على النسب لعم فانه لا يطابق المقام  
وانظر الى الخاتمة الجامعة اعني قوله واليه يرجع الامر كله فاعبه وتوكل عليه نقض العجب **قوله** بمنزلة اما الله فليس  
بها وكرام الناس بايديهم اذ المراد حدوث التمس وان من خواص ذلك المقام المجتهد **قوله** تتخذهم اوزار  
بعضهم لبعض سورة واحدة هذا يدل على ان نزول ما في البقرة وبونس عما نحن فيه وقال سبحانه انك لمبركة  
ذلك وقال في نزول سورة بونس اوله وقال سبحانه في سورة بونس فانما يسورة مثله في الخبر عن الغيب والاحكام  
الوعد والوعيد فغيره فقال لم في سورة بونس ان عجز عن الاتيان بسورة مثله في الاخبار والاحكام والوعد والوعيد فانما  
بعض سورة مثله من غير خبر ولا وعد ولا وعيد وانما هي مجرد الكمال في قوله وهذا الله ذكر المبركة ضعيف جدا لا يورد  
في كل سورة من سور القرآن وهب ان السورة مقدمة النزول الا ان المأزول على التدرج جاز ان يتأخر تلك الآية  
عن هذه ولا ينافي تقدم السورة على السورة والله اعلم من ان الله في السورة في الاقامة البرهان على انبث  
النبوة بعد اقامة البرهان على ابطال الشرك والانبث النبوة الا بالقرآن بسورة وما نحن فيه كما يحتمل ما ذكر  
نعتهم وعنادهم ذكر ما هو اعظم من ذلك وهو ملغ في القرآن بانه مفتري فامر على الله عليه وسلم ان يجيبهم على القول  
بالموجب بقوله قل فا تو اى هبوا كما ترون ان مفتري فانما بعض سورة مثله لا اقول لكم فانما بمثل ليس فيه اختلاف  
من جهة الكفا والالفاظ والاخبار عن المقنيات والقصص والاحكام والاخلاق وغير ذلك والحاصل ان المراد بتخصيص  
العدد اشارة الى القصد وما به يختلف المعاني كما يوجد في الكلام المبسوط له ذبول وتبهمات وذلك لدفع الافتراء  
ونفي التهمة فلو كان مفتري من عند غير الله لوجدت فيه اختلافا كثيرا في ان ما في سورة بونس على هذا المعنى اذ لا  
الحق وما كان هذا القرآن ان يفتري ثم قوله ام يقولون افتراء وما حكى منهم من الافتراء في بونس مثله واخذوا  
تحكم ثم اذالم يفتري انما يفتري في هذه الطائفة لم يصح دفعا واذا اعتبر لزوم المصير الى ما صار اليه صاحب الكتاب سواء  
اثبات النبوة او كونه من عند الله ليس مقترنا فافهم والتعقيب بقوله فان لم يستجيبوا الآية لا يدل على اختاره بل  
هو للدلالة على ما اثره المص اظهر فان كونه من عند الله صدقا لا افتراء فيه كاف في ثبوت كمال ما يدل على اختاره بل  
ان التوحيد ليس مما ثبت النبوة على ثبوتها وما قبله فلعلك تاركت بالفاء فتفرع على قوله ولان قلت ان قوله يستهزون  
اى اذا استهزوا منك واستهزوا فينتقم منك التوك لما يلحق من ضيق الصدور كلاله على ما انت عليه بنينك ونذير فكفى  
بربك هاديا ونصير **قوله** الماير في الخط هو من يقول لصاحبه اكتب مثل خطي لسطرا في خطيبا خيرا الاساس  
خير بين الامر من خيره واخيره في الخط وتخابروا في الخط وغيره الى الحكم واخيره في خيرة اى كتب خيرا منه **قوله** ولا  
وجس من مطر اى ملئم مع المطالب ولا فائدة في الخطاير ياخذ فيه الكلام بعضه بحسن بعضه  
يريد الحق الدنيا فمن كان على بنية اى لا يعقبونهم في المنزلة حاصل ان الفاء عاطفة للتعقيب مستوحدة ما يعطف عليه  
وهو الدال عليه قوله من كان الآية فالتقدير من كان يريد الحق الدنيا على انها موصولة فمن كان على بنية من ربه والحق  
مصدق له لانه الفاء اى يعقبونهم ويقر بونهم ولا استفهام لا انكار فيفيد انهم لا يقارب بينهم فضلا عن التماثل فذلك  
صاير بل من نحو قوله من كان منى منا كن كان فاسقا واما انما عطف على قوله من كان يريد الحق الدنيا فلا وجه له  
لان يعقب من عطف الجمله ولا يدل على التماثل ولا يبق معنى لتقدير الاستفهام في الاول فان الشرط والمزاج لا يجر  
عليه **قوله** ويتلى ويتلى ذلك البرهان اشارة الى وجه تذكير الضمير الراجع الى بنية **قوله** او شاهد من القرآن فقد  
تقدم ذكره في هذا من اما بيانية واما تعبيضية لان القرآن كله ليس شاهدا وليس من التحرير على ما توهم في لغة واما  
على قراءة نصب كتاب موسى فيتلو من التلاوة ومعناه من كان على بنية على ان القرآن حق لا مفتري والمراد به اصل  
الكتاب ممن كان يعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق وان كتابه هو الحق لما كانوا وجوده في التوراة  
ويتلو القرآن شاهدا من هؤلاء وهو عباده برح سلام رضى الله عنه ولهذا جعل نظيره قوله وشاهد شاهد على ما

فانشر

يتوقف

فانه فسر الشاهد بانه عباده هناك ويتلو من قبل القرآن كتاب موسى والحاصل ان هذا الوجه في مؤخر اهل الكتاب  
بدليل في المقاربة بينهم وبين من سبقهم وخص من بينهم تالى الكتابين وشاهدهم بالذكر لانه على فضلهم  
على انهم مشايخهم في اتباع الحق وان لم يبلغوا رتبة الشاهد وفي قوله ويتلو اختصاصا بالحق ودلالة على استمرار  
التلاوة في غاية العباد للقيام **قوله** وهم الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به كمالها مستلزام من هم  
على ما يدل عليه صريح لفظه لانه بمنزلة الفصل فيفيد الاختصاص وضربا من التوكيد على ما قرره موضع وما انفكهم  
بالآخرة وان كان لا فلم يرد المصنف والاختصاص او على ما لفظه في كفرهم كان كفر غيرهم به ليس بكفر في  
جنبه **قوله** اما ان لفظ انضافهم فيسما الى ان كالعلة لاستحقاق مضاعفة العذاب وما قيل من انه لا يطابق  
لان تخصيص الكلام ما بال هؤلاء المعان الذين بلغ عنادهم اقصى الغاية استوجبوا مضاعفة العذاب فليس  
لانهم عاندوا ونصافوا والمنكر محرجه اذ ملغصه ما بال هؤلاء الصادقين وليس فيه تصريح بعنادهم فلو قيل لانهم  
عاندوا مع على ان لا يقدروا لانهم عاندوا بل لانهم تصاموا غاية التصام وكبروا سماع ذلك الكلام استكرامة  
كانت استكرامة لهم بالعلم وهو مطابق غاية الطباق والاعرفيه كما قال صاحب الانتصا ان اصل الحق لا يعقرون  
الاستطاعة رأسا وان منعو ايجاد العبد لشئ ما سمعوا وقيلنا فالآية ما قوله **قوله** من الله في شفاعته ليس  
عطف تفسيريا ندعوى الالهية افتراء ودعوى الشفاعه كذلك **قوله** لا جرم فسر في مكان آخر في سورة حم  
المؤمنين وملتخص ما ذكره ثم ان لارة للسابق وجرم فعل بمعنى حق او كسب او جرم اسم ومعنى لا جرم لا قطع ولا بد  
والا ان يكون بمعنى حقا على ما اختاره في قوله لا جرم ان الله يعلم ما يسترى وما يعلنون فان اصل ما ذكره  
في المؤمن ثم غلب في التأكيد ويلحق بما يتعلق به القسم فليس لا جرم لا يترك **قوله** ينفع الطيب القليل من الزرق  
ولا ينفع الكثير الخبيث استفهده به على انه الذي الخبيث لا ارضى المطيئة **قوله** ان يشبه الفريقين تشبيه بين الفريقين  
فعل هذا قوله مثل الفريقين بمنزلة امر القيس كان قلوب الطير رطبيا وباشا وقوله كالا على البصير بمنزلة  
العتاب والخشخاش البالي وكذا قوله والاصم والسميع هذا احتمال ويرد عليه ان الوجه الثاني اقرب الى بيت امرئ  
القيس لان الجامع بين العمى والعمى تشبيه احد الفريقين فهو بمنزلة العناب والجامع بين السمع والبصير تشبيه الفريق  
الثاني فهو بمنزلة الخشخاش ويجاب عنه بان هيئمة المصانة على هذا الوجه تعتبر في التشبيه فهو من التشبيه المركب  
ولا يشبه بيت امرئ القيس لانه من تشبيه المفرد على ما نص عليه في سورة البقرة والاحتمال الثاني ان قوله  
ان يشبه الفريقين اى كل واحد من الفريقين تشبيه بين الفريقين بمعنى التنوع على معنى ان الكافر تشبه بالحق  
وبالاصم اى بعضهم بمنزلة الاول وبعضهم بمنزلة الثاني وكذا لك المؤمن بعضهم بمنزلة البصير وبعضهم بمنزلة  
السميع فكل من الفريقين على هذا بمنزلة قلوب الطير في شعر امرئ القيس الا انه صرح بتقسيم التشبيه في البيت  
دون الآية وهذا الاحتمال فيه بعد وان اثره سلب الله اذ تقسيم الكفار الى تشبيه بالاول وتشبيه بالثاني وكذا  
المؤمنين غير مقصود البتة بدليل نظائره في الآيات الاخر كقوله وما يستوى الاعمي والبصير وقوله ختم الله  
الآية في الكفار الخلف وقوله صم بكم عني في المنافقين والآية على التشبيه المركب اول ما سبق من دلالة  
لفظ المثل عليه والمراد تشبيه هؤلاء الكفرة الصادقين الموصوفين بالتصام عن آيات الله بحال من خلق اعلى اسم  
لا ينفع اشارة ولا عبارة وحال هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاشفعوا باسماهم وابصارهم اهتموا  
الى الجنة وانكفاء عما كانوا خاطبين فيه من ضلال الكفر والرجنة بحال من هو سميع بصير يرضى بالانوار  
في الظلام ويستغنى مغام الا نذار والابشار فورا بالمرام **قوله** كما فتح في قاف والمعنى على الكفر هذا بناء على ما اثره في  
المفصل من ان كان مركب واسما من جعل حرفا برأسه فلا يمتشيه على مذهبه ومثل هذا يقال له فتحة في اللفظ كقوله في  
المعنى **قوله** ان لا تعبدوا يدل من اني لكم على ان مصدريه ولما نصية فذكر في المائدة ان الحق يقدر بعد ان  
فيكون التقدير بلسانه بقوله اني لكم نذير بقله لا تعبدوا فهو يدل البعض او الكل مبالغة وادعاء ان الانذار كله هو حق

الارض

المؤمنون



انه جاز ان لا يقدر فالظاهر حينئذ بدل التمثال هذا على قراءة الفصح وعلى قراءة الكسر فلا بد ان لا يتبين ان يكون ان  
مفسر تعلق بارسالنا او بتدبر على ما يفهم من قريه ههنا وجاز ان يكون المعنى بان لا تعبدوا ولا اله الا الله صلى  
ارسالنا كما قيل ارسالنا ههنا منهم عن الكثر ان قالوا انكم و هو ج حسن استفادناه عن المصنف سورة نوح قوله  
اولا نهم يتناولون فيل هو عطف على قوله من قولهم فلان ملئ بكذا وفي الكلام حذف وقدره او من قولهم نالوا نفعا ونوا  
لانهم يتناولون وكذلك الحكم في الباقيين والظاهر ان لا يحتاج الى المقدور والعطف معنى لانك اذا قلت الهاء الاشراف لانهم يتناولون  
القلوب انهم صمغ فهو عطف على قوله من قولهم فلان ملئ لانه يفيد افادته وهو غير احد الوجهين المذكورين في قوله  
المصنف في قوله تعالى وانما نزلنا من قولهم هو ملئ به اي جدير بخلق والمعاني كلها تجوز ان عن معنى الامتلاء واصلا على ما نقل  
سلكه الله عن الاستس قوله فيه تفرق لانهم انما جعلوا منهم قولا وتوحيده قوله وما نرى لكم علينا من فضل في خطاب الاراذل  
في زعمهم تنبيه على التفتيس وقوله فقالوا اذهب انك واحد فيم اظلم هذا المعنى وهو يحسن حسب متدبر بالافعال  
لم يستعمل منه ماض ولا مستقبل او كان امثاله في الحسبان حجة منه للمستدعي **قوله** او ارادوا ان كان سفيان يكون  
ملك لا يشترط ليس فيه شيء اخر في قوله وما نرى خاصة بل لقوله ما نزلنا الا بشر مثلكم الى فعلى هذا ليس قولهم مثلكم  
للتدريس بل لتحقيق البشرية وقولهم وما نرى انك انتك الاستدلال بانهم ضغفاء العقول لا يتميزون بغيره فجاز ان يكون  
بشرا وقولهم ما نرى لكم علينا من فضل تسجيل بان دعوى النبوة باطله لا دخاله عم والاراذل في سلك على السوء  
بدل انهم انفس البشر فضلا عن الارقاء وليس في هذا الكلام اعتزال خفي ولا المقام عنه **قوله** وان يكون حذره  
للاقتصار على ما ذكره مرة او جاز ان لا يقتدر لان البينة تبيح النبوة فاذا عمت احدهما فقد عمتا والظاهر ان هذا  
لا البينة فالجواب والبيان فيه ما طاب **قوله** فمخفى فمخفى عليكم الله فلم يهدكم الظاهر لم يهدد اليك واذا لم يهدد اليك  
ان لا يهدد بهم وكذلك ذكره في قوله فمخفى عليكم الانباء لكنه ذكره هنا خلاصة والتبجعة ودل على الاستعارة تشبيهية  
**قوله** لا يجوز طرحها الا في ضرورة الشعر اراد في محو قوله فاليوم اشرب غير مستحقب انما من الله ولا اعل **قوله** والضمير  
راجع الى قوله اني لكم انما اشرع في القول دون المدلول لان الاجر في مقابل النخل فالقول المشتمل على الدار هو المضاف  
بالاجر **قوله** او على خلاف ذلك اي على خلاف ما ظهروا منهم والمعنى فيجاء بهم على الايام المجمع اكثر في قولهم كما هو عند  
او على خلاف الايام كما يتوهم به ولا يراد على خلاف ما في قولهم فلا يبيع المعنى وانما اشر هذا الاستس لادماج ان القسم  
الاول حتى والثاني باطل من تنمة عنادهم وفسادهم والحاصل وليس من شأنه انهم ملاقول بهم وهو اعلم بهم  
وبما يستحقونه من الجزاء **قوله** ومعناه لا اقول لكم عندى خزائن الله فادعني فضلا عليكم في الفصح الى الآخر جعله من قبيل  
النشر المشعشع لغة بعلم السامع وانما تخط ما تخطل بين شعبهم وجوابها فقد قلنا الله لا لا مقدمة وتبديع الجواب  
واقول اما قوله ان ايتهم الاية فهو جواب اجمالى عن الشبهة كلها مع التفسير بانهم لا يرجعون فيما رموا الى ان في قوله  
ويا قوم لا اسألكم تقيما للتعبير وحق على ما ختمه من التشوي الى ما عندنا وقوله وما نابطا رد تصريح بحجاب ما كنوه  
في قولهم وما نرى انك انتك الاستدلال بانهم اذا قلنا من خمسة الشركاء وان لا اسألكم كان يمكن الاتباع اظلم من التفتيس فاجاب  
بقوله ولا اقول **قوله** ولا اقول انا اعلم الغيب انا تاكيد المستدعي في قول لاس باب التفتيس والخصم في هذا التاكيد اظلم  
لغاية تكراه لا لانك اذا اكونت لا زالتا احتمال المعية في الكفى فقد اذنت انك في الكلام محقق بان على اليقين بعيد عن السهو  
والجور **قوله** ولا احكم على من استودعتم تفسير لقوله ولا اقول للذين تزودوا بعلمكم **قوله** معناه اردت جردنا لظواهر  
عبارة على تماويه في الجرد الى اخذت فيه ونزعت فاكثرت واطلته وكذلك قولهم جاد فلان فاكثروا على الكثر وقولهم لا اراد  
عطيتان لان الوصف اي الاكثر يجب ان يكون مقارنا للوصف لا يدفع ما اشرنا به بل يؤيد **قوله** قلت ان كان الله  
يريد ان يغيثكم جزاءه حاصلا ان ما تقدم جزءا حكما لا لفظا فقيده بنظر آخر كما يقيد صريح الجزاء لان التفتيس من مقتضيات

قوله

معنى الجزاء

معنى الجزاء لا لفظه وح جاز ان يكون قيما للجزاء المجرد فيستحق الشرط الاول بالجزاء معلقا على الكفا ويحمل العكس فليس  
ما ذكره بناء على قواعد التفتيس على ما توهم ثم ان كان احد الكثر ملين مما لا ينفك عنه الجزاء او الشرط الاول فمن تحقيق التفتيس  
وتاكيد كما نحن فيه وقول القائل ان دخلت الدار فانت طالق ان كنت زوجة والا فهو لتفتيس الجزاء على احد الوجهين  
والله اعلم بوجه ومعنى مما يحرمون من اجرامكم في اسناد الافتراء الى اراد ان اصل المعنى ان افتريته فعلى عطف افتراء  
ولكن هو فرض محال وانما يرمى من افتراءكم اي سببكم باي الافتراء وعدل منه الى المنزل او ما جا لكونهم يرمون  
وان المشقة معكوسة واعلم ان الظاهر من سياق كلام المصنف ان تنمة قصته نوح عليه السلام وفي شأنه وعليه جمهور  
المفسرين ومقابل على ان في شأن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا الظاهر وانسب بالسياق لان قوله ام يقولون افتريه  
دلالة على كمال العناد وان مثله بعد الثانيان بالقصة على هذا الاستس المعنى لا ينبغي ان ينسب الى افتراء فجاء  
زيادة النكار على النكار كما في قوله فكل امع هذا البيان ايضا يقولون افتريه وهو نظير اعتراض قوله وان يكونوا افتد  
كذب ام من قبلكم بين قصته ابراهيم على احد الوجهين **قوله** وقد اصابنا بحزنها يعني بما روى من التفتيس بين  
لن وبينها فذلك انما هو من يفتي الرجل بالكسر بوسا وبسا على فعل استندت حاجته **قوله** ما يقسم الله اقبل  
غير مبتدئ منه واقتدر كما بما ناهم البالي في الحواشي والصالح انما لحسن بن ثابت رضي الله عنه وقال الله  
انه لا تحية بين الجلاح **قوله** كان الله معه اعينا بكلاه الاعين حقيقة في المراجعة جارية بحري التفتيس ليس  
من التجريد في شيء ولا انما بمعنى الرقبا وكان التوهم انما نشأ من قوله في مثله في سورة المؤمنون كان معه حقا  
يكلاونه ويعيونهم وهذا على المتوهم لانه لا انما نشأ به على فائدة جمع الاعين وليس فيه ان الحافظ هو كما ينشأ  
او بمن نصبه لذلك وقد صرح المصنف بما ذكرناه في آخر سورة الطور وانه انما جمع نظر الى الجمع المضاف اليه  
بمخلافه في سورة طه قال وهو مثل اي بحيث نراك وكلنا **قوله** قد وجب وقضى وحقق اخذ هذه المباهلة  
من قوله انهم يفرقون مع النبي وهو اكرم الاكرم عن ان يشفع لهم بينه كيف وهو كذلك دعاهم بقوله ربنا انظر  
الاية ولكنه تاكيد لما عسى ان يأخذ من رافة القرابة **قوله** في برية جهنم قبل المعانة التي لا يهتدى فيها بها  
وللبرية من الايام الا انهم لا ليس مما ينطق فيكم ويستحق هذا مفهوم الصالح واطنه مقول احصم  
وهيما **قوله** حلول الدين بدل على ان حلول العذاب استعارة **قوله** واهلك عطف على اثنين فالسنة ههنا  
على قراءة الجماعة غير خصص لانه خاصة نون كذا فيكون ج عطف على زوجين **قوله** لا تقتديروا عليه واردة به سبحانه  
عن ذلك قال الله وقد ناقض من يحايت اثبت القضاء والتقدير في قوله قد وجب ذلك وقضى القضاء  
وجفت القلم والانصاف انه غير وارد لانه نفى التقدير في كونهم من اهل النار وذكر هناك ان غرقهم بتقديره وابن  
احد ما من الآخر **قوله** نوح واهلكا ان اراد امرأة غير الزاكة مع ابنه على ما نقل عن الضحاك **قوله** فالجميع غمانية  
وسبعون لا ينافي ما ذكره في الاعراف ان الجميع اربعون لانه لم يدخل نوحا عليه السلام واهله ههنا واخذت ثمة **قوله**  
ويجوز ان يكون كلاما واحدا وكلامين حاصلا ما ذكره ان بسم الله ان تعلق بركبوا على ان الباء للصيغة اي  
او المراد اللفظ اي قائلين فهو من صلة الفعل او متعلقة على كلام واحد ويجري بها ومرسها ظرف للمحال اعني مستحقين  
او قائلين اذ ليس الركوب وقها جعلنا طرف زمان على الوجهين او مكان وفي هذا نظر فانما ج محدود وان محدود  
المكان لا بد له من في ومن جعل نحوها من قبيل المبهم فقد سلم انه مستغنى من القادة اعني جواز حذف الجاء  
لا يقال قس مضرب زيد فلذلك قلت مجرى السفينة على المعنى لا يقع في حاق معناه لكن المصنف جاز في مثله  
النصب بما فيه من الابهام كما في قوله فكل اطرحوه ارضا يخل لكم وجه ابيكم وقد مر انه رجا ذكر الوجه الضعيف من غير  
تنبيه عليه اكتفاء بما شرط لمن شرح في كتابه ههنا ولا يذهب الوهم الى انهم الامم اذ لو قدر ان كانوا بالله اي بقدر قوته او  
بامر او باذنه فلا بد من اضمار ضد المعنى جعل الطرفان معهما المعنى المذكور وان تعلق بخوضي من القاة على

واربعون



ان ما بعد مبتداه فما على كمالين وح جازان يكون بسمة تجريها اى اجزاؤها جملة مقتضية اى منقطعة عن احوالها  
غير جارية بمجرى المفرد فلا محل لها من الاعراض والانقطاع لاختلافها ما خبرا ومعلبا وفيه حث على الركوب وازالة ما عسى يحتل في  
قلبه من خوف الفرق وغيره جعل الاسم مقما والا وهو الوجه لان رفع المختلج على هذا التقدير اظهر ولا يجوز جعلها اخر  
سواء اتم الاسم والا لنبق المقام عن ذلك اسد البنو ولا وجه للسناد الجازي وجاز ان لا يكون مقتضية فيكون لها  
محل من الجواب لانها من ثمة الاول على اننا حال الفهم الاسم والا وهو الاى لما قرء وجعلها المعنى حلا مقدرا اذ لا اجراء ولا اراء  
وقت الركوب ونقل سلامة عن صاحب القريب يح ان المعنى اركبوا واجزائها بسمة الله بالمقارنة حاصلة بجملة من اجزاء  
عجرا باسم الله مفردا والجواب انه لا فرق بين قوله ادخلوها خالدين وقوله ان ادخلوا وانتم مخلدون في عدم المقارنة  
والرجوع الى الحال المقدور فذلك فيما نحن فيه والحاجة الى التكلف بان المعنى اجزائها مجرى المفرد على نحو كونه في اللفظ في غير  
مسلم في المستشهد به ايضا وانما ذكر في قول القائل كملته فاه اللفظ ثم ليعلم ان جعل اجزائها فعلا لا يفرق لاسبب لئلا يلزم ذلك  
الواو من الجملة الاسمية ولا يبعد من كلام المعنى عليه لانه اذا ذكر جملة ايضا على الاشهر الا انها ليست من مبتداه وغيره فلم يوقع  
ذلك في القسم الاخير هذا والقول بان الاسمية بغيره او تقع حالا على نصفه هو ولا مقبول **قوله** كقولهم فاسم الله عليكم  
هو للبعد ومن بعده ومن يبكي حولا كما قلنا فقد اعذر برقى اريد اخاه من امته وعامر بن الطفيل ابن حمزة لما اصابها  
ما اصابها بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم وقول الى ان يبكي عليها **قوله** كقولهم وجاءوا بهم سكر عينا ثمانية اى  
اليوم والسكران صايع اى غضب علينا كانه قيل جاءوا غاضبا علينا فانكشف اليوم وهم صاحبون عن سكر  
الغضب يريد انا غلبناهم وهزمناهم **قوله** لولا مغفرة لذنوبكم لادان بدين وجه ربطه بقوله وقال اركبوا فيها  
وحاصلة اركبوا فيها ان رضى برحمته ومغفرة لذنوبكم نجاةكم وهو ملية حسن **قوله** فركبوا فيها يقولون بلفظه  
وهي تجري بهم فيئيد ما رس من قبل كان اذا اراد ان يجري فليسم الله الى الآخر واذا قدر فركبوا فيها لم يجب  
تقدير يقولون على ما مر في اركبوا الا انه انما اظهر اظها را لامتناعه وليكون المقدس من جنس المفرد وجاز  
ان يجعل من باب زيد يعاقب بالقييد والارهاق وبشرعرا بالعفو والاطلاق الا ان الانشائية هي هنا متقدمة  
والله اعلم **قوله** وكان الماء قد اتقى مقتبس من قوله تعالى اتقى الماء على امر قد ذكر وما قوله فظنن ما بين السماء  
والارض فيه نظر لفظا اذ المسهور انه ارفع فوق الجبال اربعين ذراعا وعظما وهو واضح ولهذا قال القاصح  
الرواية ليست بثابتة **قوله** واستدل بقوله من اهلى اى الحسن لا قتادة فانه وهم نقل سلمة الله عن صاحب القصة  
رحمها الله ان فيه نظرا اذ لو صح ما نفاه بقوله ليس من اهلك وقهره بانه لما قال ان ابنه من اهلى اى من جعلهم  
كان من صلبه اجيب بانه ليس من اهلك لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وله ان يقول ان الرب داخل في  
الاهل لاسيما اذا كان في جمرة لان اهل البيت من الاولاد ولهذا قال ابن تيمية هذا الاختصاص عند هذا القول  
فلما قال انه من زوجته ولزم منه ان يكون بعض اهل البيت بانه ليس من اهلك اى من الناجين وهو كلام لايم  
حسن والحاصل انه اذا سلم عدم دلالة الاضافة في قوله ان ابني على انه من صلبه فقد تم له ما يريد بالوجه  
التي ان دلالة الاضافة ولفظ الابن على انه من صلبه ظاهرة وقول من اهلى اى من جعله من صلبه كما في قوله ليس  
من اهلك ليطابقا فلا حجة فيه وان حمل على الابتداء فكذلك لانه من باب يقولون بانفاهم وكتبت بيمينه فريدا  
له لاعليه والله اعلم **قوله** والفتح اقتصارا عليه من اللفظ هذا فيه ضعف لان حذف الالف اجتراء عنها بالفتح ضعيف  
يونس في ياب وباتم واما حذف الالف للفتاة ككتبت فمقتضى ولا يراد ان كانت في المصحف بدون الالف بفتح فانه  
على قيس ما لك ومك حيث كتب بالفتح وكما كان القراءة فيه بزيادة ونقصان فالكتابة بالنقصان والفتح لتمامه وكسر  
للباقين **قوله** الامن رحم الارواح وهما على الاحتمال القائمة من غير انصار اربعة ويزاد وجان به وقد دل في الكتب على خمسة  
منها الاول لا عامم والارواح وفيه اقامة الطم مقام المضمر لان الامن لا عامم من امر الله الا هو في العدل الى الموصلة زيادة التحميم  
وتحقيق لرحمة الله وانه على العظم للجبل وهذا في قوله تعالى لا نعصواي الا عصواي لا المرحوم وفيه ان فاعلا بمعنى النسبة

۴. لکھنؤ میں

قليل الثالث الانقطاع عن الارض لاعام على الحقيقة والبالاشارة بقوله ولكن من رحمة فهو المخصص ومن هذا النسخ قطع قيل لانه  
بالحقيقة جملة منقطعة تخالف الاولى في النفي والاثبات فقط والاكثر نحو ما جاء في القوم الاحكام الرابع للمعصوم الارواح على  
لكن الارواح بعضهم اراد وهذا غير مصرح به في النسخ ولكن يظهر من تجويزه ان يكون من رحم الوارثين واعامهم بعض المعصوم  
الخامس اضرار المكان اي لاعام الامكان من رحمة الله وهل سفينه وانما سلفه بالآية دليل على ان السفينه مكان الرحمة  
المحقق ذلك في فرائضهم لان صلوات الوارثين على جملته معلومة بحقيقة الاستسباب والاضافة فبعد التعريف باعتبارها هو هذا جرح فيه  
تقابل لقوله ببعضين وهو المخرج بعد الاول السكون للمعصوم الامكان من رحمة الله استعمل لفظة من فيه بحسب الكناية فان  
السفينه اذا عصمت عنهم فيها وهذا ابدىناه احتمال اوله نداء الارض مبتدأ خبر عن الدلالة وقوله ثم امرهم بما عطف على  
المبتدأ مقدم على الخبر وفي قوله ثم امرهم ما ينبه على وجه تقديم النداء على الامر وفي قوله يفرعون من المتوقف له دون الاشتغال  
بناء على تركهم للامر وقدمه وتزويجهم للعبودية مع التفرغ عما ينالها ما يدل على انه لو قيل فبلغت واقلت ايضا الخفا  
مع ان قوله وبعض الماء ما يدل على ذلك واريد ليس منبيا على ان الامر بقيد الغور بل ما ذكرنا من كمال فهم المخصص من  
الخطاب فان بناء الاستعارة على ذلك وجع لا بد من الامتناع اجماعا على ان حسن البدل غير منك بالانفاق فيجب فصل هذا المقام  
**قوله** والبلغ عبارة عن النشف هذا الذي من قوله صاحب المفتاح رحمه الله استعار البلع لغوفا في الماء في الارض الاخر فانه  
دال على جذب من اجزاء الارض لما عليه كالبلع بالنسبة الى الحكي الناطق يقال النشف الثوب العرق والحوض الماء اذا شربه  
وارض نشفه بقتة النشف بالتحريك اذا كانت تنشف الماء ولان النشف فعل الارض والغور فعل الماء مع الطبائين  
التعريف تعديا فانه دمر ما اطلقه على المعانيق واوقعه على الدقائق وانما ما قيل من ان البلع ترشيع والاتقاء تجريد بناء  
على قول المصنف اقلع المطر فوم لان قوله في تفسير الامساك يرشد الى خلافه **قوله** وبعض الماء من غاضه انما نقصه  
وذلك لان جميع معانيه راجع اليه وقوله الجري مري غاض الماء اذا قيل ونضب وغبض الماء فعل به ذلك لانما خلفه  
فان القلة عيني النقصان وبناء الخالفة بين تفسيرى العلامة وصاحب المفتاح على هذا الوجه غير صحيح ليقال د (كلما)  
المص على حصول الامر به كانه قيل فامثلا لما امر ونقص الماء وكلام صاحب المفتاح حيث قد قيل في الارض بلوى  
فبلغت وباسماء اقلع فاقطعت وغبض ماء طوفان السماء على ان الغبض غيرهما وهو مخصص بطوفان السماء لان  
نضوب الماء المخصص بالارض قد علم من قوله فبلغت ولما لم يعلم نضوب ماء السماء من ذلك قيل وغبض الماء لان  
الماء المخصص بالارض ان اريد به ما على وجهها فهو متناول للقبيلين وان اريد به ما بين منها فاللفظ لا يدل على وجه  
واما ما قيل في ترجمته من ان اضافة الارض الى الماء لما كانت ترشيعا للاستعارة فسيبى الاتصال بها باقتضائى الله الملك الملك  
ولهذا جئ بصير الخطا اقتضت اخراج ساير المياه سوى التي سببه صلات الارض منها في الخطا بمنزلة المأمور المطيع  
وهو المعبر في قوله وفار التور وهذا الاعتبار يحصل التور على تناسخ التشبيه والترشيع ولو اريدت الاضافة على  
غير هذا يكون كالتجريد ولم ينهنا هذا ولو حمل على العموم لاستلزم تعميم ابتلاع المياه بأسرها لوجود الامر من مقام  
العظمة وليس بذلك قدر على البلا بقتة وترد بين اذ لا صمود والظما على وجه الارض من الماء والابناء في الترشيح وضافة  
المالكية ثم الظما من تنزيل الماء منزلة الغذاء ان يجعل الاضافة من باب اضافة الغذاء الى الفتنة في النفع والتفويت و  
صيرورة جزء منه ولا نظير فيه الى كونه مملوكا او غير مملوك ذلك واما التعميم فمطلوب وحاصل على التفسير في اختصاص  
الماء في الارض والسموات وقد علمت بنضوبها من قوله فبلغت وقوله وغبض ولا شك ان ما عذونا من الماء غير  
ماء الطوفان هذا والمطابق لتفسير جارية الارض الى قوله وكذا الفتيق الماء الى الارض والسموات وهما قد تقدم  
الآن في قوله ما عذونا وباسماء اقلع لان تقديره عن ارسال الماء على ذرعهم فاذا قيل وغبض الماء رجع اليهما  
لا محالة لتقدمهما ثم اذا جعل من توابع اقلع خاصة لم يحسن عطفه على اصل القصص اعني قوله وقيل بالارض بلوى  
كيف وفيه يثار هذا التفسير للاشارة الى ان كونه طوفانا لان نقص الماء غير الاذهاب بالهيلة والى ان اجزاء  
الباطنة من الارض لم تنب على ما هي عليه من قوع الانبعا وجعت الى الاعتدال المطلوب وليس في الاختصاص بالنضوب

فہرست



هذا المعنى البتة ومنه يظهر تفاوت بين الامامين وآه كانا جليلى القدر بعيدى الشاء وشكر الله سبحانه **قوله** اريد  
بالثناء ارادة الثناء لو قيل انه تفصيل الجمل وهو يعقبه كان سريدا **قوله** على ان يبقى من الحكمة بمعنى النسبة فيه نظر  
من وجهين الاول ان الباب يقتضيه والثاني انه لا يفي منه فعل اذا لا ليس جاريا على الفعل لا يقال البرى وافر من فلان  
اذ لا فعل بذلك المعنى والجراب على الاول يانه قد كثرت كل اسم فجز على ان يكون وجهه وجوها وعن الملا بانه من قبيل  
احسن الشائين لا يخفى عن التعسف **قوله** وليس بذلك لان الظاهر ان تعليل لقوله انه ليس من اهلك وفيه تدرج  
ووضع ان يكون غير الصالح ليس من الامل امر يستوف مسلم ونعريض بان الصلاح هو سبب النجاة لا كونهم من اهلها واذ  
جعل راجعا الى الكثرة كان مع كونه خلاف الظاهر دليلا على انكارنا به الخطيئة في الكثرة فيعقوب الفوائد ولم يكن الكلام على سبب  
واحد على ان ليس من سنة الله تعالى تحميمه انبياء عليهم السلام بل لفظ التعاقب **قوله** بكثرة النفي سبق مع اللفظ  
اراد ان الاتيان بكلمة النفي مع النفي بوجه القصد اليها واعتبار معنى ما فاذن بان الصلاح هو معنى مقصود بسبب  
انتفاء انتفاء النجاة ولو قيل انه عمل فاسد لم يكن له دلالة على هذا المعنى البتة وهذا قريب مما قاله في قوله تعالى انما  
تكتب شعب لا تظلم من ارادة معنى التعريض بقوله لا تظلم **قوله** بغیر بقاء الاضافة اى بقاء النسبة والاختصاص بالكلية  
ولم يرد الاضافة المصطلحة وان كان لذلك وجه ايضا **قوله** ملتصقا بالناس اراد ان ما الموصولة لا بها ما يحتمل ان يكون  
مفعولا ثانيا وان يكون مفعولا مطلقا من باب تعاقب شيئا **قوله** حتى يقف على كنهه الاساس سائل عن كنه الامر اى حقيقته  
وكيفيته واكتنه الامر بلغ كنهه وانما اخذ الوقوف على الكنه لانه ما كان يخفى لا مر عظامه بمثل يقتضى الاحكام العلمية الا ترى  
الى قوله فان علمهم مؤمنات فلا جعل ذلك جهلا بل على ان المراد به العلم اليقيني لانه ليس راجعا الى العمل **قوله** وذكر  
المسئلة دليل على ان النجاة كان قبل ان يفرق بين خاف عليه الآتية من المعصيات اذ جعل النجاة بعد الفراق وتقدم به  
عالم بين علمنا به المساق على ما اثره الفاضل فيه ما اورد في قوله من ان قوله نوح اولا ولا تكون مع الكافى برقة  
لانه قطع بكفره ودخوله في زمرة المفرقين على الطريق البرهاني وجواب الله آخر بقوله ولا تسانن كما ذكره المعنى وجعل قبله  
ليكون على السبب قصة البقرة في سورة البقرة دلالة على استقلال هذا المعنى بالفرق لما فيه من النكت من جعل الآية الاولى  
غامرة لقراءة النسب وان لا يقدم في الامور الدينية الاصولية الا بعد اليقين برح عليه انه لو ورد مرتبا كان مقبولا بعد  
قوله وكان من المفرقين لا محالة اذ مقالة الابن لا يجوز ان يتاخر عن مسالته كما فسر ما اورد على الكفاي اولا وآخر  
الواحد في الوجه ان قبل الفرق ومع العلم بكفره وذلك ان نوحا لم يعلم ان سؤله ربه نجاة وله محذور عليه مع اصراره  
على الكفر حتى علم الله تعالى ذلك وهذا برقة مقالة الابن وقوله مع الكافى ولا عاصم اليوم وانه اذا كان عالما  
بكفره مع التصريح بان في اهل من يستحق العذاب كان طلب النجاة منكرا من المناكير فنقول والحمد لله رب العالمين  
ولا تكون مع الكافى لا يدل على انه كافر عنده بل نفي عن مشايعته والدخول في غمارهم وقطع بان الدخول فيه  
يوجب الفرق على الطريق البرهاني وهذا يقين مكشوف ولما حمل عليه السلام مقالة الابن على غير الحكاية والاعتق  
لغلبة المحبة ودخوله عن اعطاء التامل حقه طلب نجاة بعد رؤية المشاركة على الفرق فغوتب بان مثله في معرض الاشارة  
والقيام باعباء الدعوة ملك الدعوة المتطاول لا ينبغي ان يشبه عليه السلام المسترشد والمعاندي كيف وتلبسه بمقدومات  
الحاكم ايضا من اتم الدلائل فنقول المصنف ونورد على قول الفاضل بان السؤال عن موجب عدم النجاة  
بعد ما فيه من الجرمية وشبه الاعتراض فيه انه تعين له انه من المستثنين بهلاكه فهو غير سديد كيف وقوله  
ربنا ان ابنه من اهل الى الآخر يقطر عند الاستعطاف وجميل التوسل الى من عهده منعنا مفضل في شأنه اولا و  
آخر ثم ظاهر اللفظ يدل على انه مسألة الانجاء والالتفات الى عملك به علم واليه الاشارة بقوله فغوتب ان يشبه  
عليه ما لا يجب ان يشبه **قوله** وكان عليه ان يعتقد ان في جملة اهل الى الآخر فان قلت كان يعتقد ان المستثنين ان  
لتحقق كفرها واما الابن فيبعد تسليم انه ما كان يعرف كفره ما كان عليه ان يعتقد فيه ما ذكره قلت اراد المصنف  
ان الاستثناء دل على ان المعنى المعبر الصالح لا قرابة فكان ينبغي ان يجعل الصلح ويتفحص في اهل عن جرمه وان يجعل

ليس

في طريق كنه

كلم

كلهم سواسية في استحقاق العذاب الامم علم صلاحه وابانه لان يجعل كونه من اهل اصل فيسأل انجاءه مع  
في ابانه اذ ما كان يجرم بايانه ايضا وهذا معنى غاية الحسن وايدى بقوله وان لا ينجى لجهنمية علمنا قدر مناه  
فقد قصر فيما كان عليه اولا وآخر بعض التفسير واولوا العزم مؤخذون بالتقير والقطير واما قول صاحب  
الانتفاء انه لم يكن كاشفا محال ابنة وما كان يعتقد كفره حتى يخرج من الامل وهذا باقامة عذر نوح او فان  
الله تعالى لا يكلفه علمنا استاثر به يعني علم الغيب فبعض ما اوردناه وهو ساقط على ما اوضحناه والله اعلم  
**قوله** والبركات الخيرات النامية الراغب البرك صدر البعير وبركت البعير التي بركة واعتبر من الكرم ومحيي  
الماء بركة والبركة ثبوت الخبر لا الحق في الشيء سمي بذلك لثبوت الخبر فيه بثبوت الماء في البركة ولما كان الخبر لا الحق  
على وجه لا يحق ولا يحصى قيل لكل ما ينفه زيادة غير محسوسة هو مباركة وفيه بركة اقوله كل شيء ثبت واقفا  
فقد بركت واخذ بركت البعير منه ثم البركة بمعنى الصدر من ثلثة لانه البركة اظهر **قوله** وهو الامل على الامل لانه  
ليقال بل قوله واهم ستمتعهم ولانه اشمل ولان من لا يتدأ ثبوت لا سيما في المنكر الكثر والنفكة في ادخال الناس  
في المسلم عليهم وقطع المتعين عنهم من الدلالة على ما صرح به في قوله انه عمل غير صالح وهذه النفكة حذف  
الوصف في ثلثة فافهم واكتفى بسلام نوح عليه السلام عن سلام مؤمنين قوله لان النبي زعيم امته وكفاه هذا  
التعظيم ولا يتحد معه عليه السلام فلا يرد ان الحمل على البياينة ارجح لثلاث يلزم ان لا يكونوا مسلما عليهم على ان لفظ الامم  
في الاطلاق على من معه باحدا الاعتبارين لا تحاميه فيه لان تسمية الجماعة الظليلة بالامة لا يناسب فكيف  
بالامم والامة لغة في هذا المقام فيه فلا يعدل عن الحقيقة وان جعل من باب ان ابراهيم كان امته لم يلزم  
تفخيم نوح عليه السلام والله اعلم **قوله** والحمل بعدها اختار في هذا الوجه وحين ههنا لان المقام لا يدعي  
وفي معنى الاخبار هكذا والتدريج في ازالة الابهام ما لا يخفى **قوله** كما يقول لم يعرف هذا عبد الله و  
لا اهل بلده يدل على ان الكلام مبني على الترتي وهو المطابق للمقام **قوله** ولا يحضر به من محض الذ  
بالنار مخففا اذ اخلصته ومحض الوعد كذلك ومثله المحضنة والتدريج في الاول على ما في بعض النسخ جميع  
واما الثاني فلا **قوله** قيل استغفروا ربكم امنوا به ثم توبوا اليه من عبادة غير لان التوبة لا تنفع الا بعد الايمان  
فجعل هذا الاستغفار كناية عن الايمان لانه من روادفه والتصديق بالله لا يستدعي الكفر بغير لغة فقيل  
ثم توبوا اليه من عبادة غير واما قال قيل اشارة الى الوجهين المذكورين في صدر السورة والظاهر ان قوله  
عبدا وانتم ما كنتم من الله غير دل على اختصاصه تعالى بالعبادة كما سبق في الاعراف فلو حمل استغفروا  
على ما قيل لم يبعد فائدة زائدة سوى ما علق عليه من قوله يرسل الساع الى الآخر وقد كان يمكن تعليقه بالاول  
ثم الحمل على غير الظاهر مع تقليل الفائدة مما يجب الاحتراز عنه في تفسير كلام الله تعالى المعجز **قوله** عن ترك  
حال انما يحمل على التضمن كما ذكره في قوله فان لهما الشيطان عنهما لما سلف ان المصنف هو المصنف في هذا  
التركه مصب الكلام وقد سبق ان كلا الامر حسن فان المرجح في الاكثر هو الاول وهذا اقل ولذا ذكره  
عليه **قوله** وما يصح من امثاله ان يصرفوا مثلك لما كان نحو ما انا فاعل للعبادة لغة في اخرج ذاته وان  
يعرف بذلك الفعل سواء حمل على التقوى او على الاختصاص او لا فان الازام هذا المقدار على ما حقق في قول  
البقرة واما الزايد عليه فقد قد وزيادة الباء في مؤمنين لها ايضا وكذلك تقديم لك افاد انه ليس من شانهم  
ومن هو على صفتهم في اذ لية القدم في التصلب على دين الآباء ان يؤمن لثاني من بينهم لا حجة له وابرهان  
تارك الايمان برؤسهم وسادتهم الآباء الاقدمين المحتملين فافاد تاكيدا ما دل عليه قوله ما جئنا ببعثة  
من تقديمك وما دل عليه قولهم وما نحن بتاركة آلهتنا من قولهم وما نحن بمؤمنين فهو تدليل غير مستقل  
للكلامين السابقين وهذا اخرج الكلام في تفسير مخرج الكناية تبنيها على ما تضمنه من المبالغة في الباطن والله  
اعلم **قوله** اعتراك بعض آلهتنا بسوء اي خبتك هو من اعتراه اي قصد عراه وهو الغناء والكاح **قوله**  
وانما العجب من قوم متظاهرين في الخواص اراد به معاشرته قبل التوبة وبالكتاب نفسه واراد بآيام جاهليته بآيام غا



الذنوب وداعي في هذه العبارة لطائف لا عليك ان تؤتمرها **قوله** وضبت من الذنوب الاساس من الجار في قلبه  
ضبت اي غلب داخل كالفيت المعين في محرم والاساس البريق والاساس الذي يبدى بشائنة وفي صدره ضبت من الفعل  
كامن وفي قوله ان سمن وان يطالع ترشيح للتشبيه فان قوله من اللحاد والزينة اخرج العرق والغبان يكونا  
من الاستعارة **قوله** قلت لانه اشهد الله كما حصل ان قوله اني اشهد الله كلام جبار على اصله جوب به ليؤكد به ما ذكره  
من البراءة عن شركهم وشركائهم واما اشهادهم اياهم على البراءة فلا اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك انك  
بريء الا وهو يريد عدم المبالاة ببراءته والاستهانة بعداوتة واذا كان كذلك لزم الخالف بين الصفتين خبرا ثابتا  
ابانة وطلبها جازما استهانة **قوله** لم يمس الثرى الاساس الثرى الثرى ان مثل في سرعة تواتر الجليلين واصلا ان  
يسقط الغيث الجود فيلحق بذاه وبذلك الارض الغيث تحتها ولا توبس الثرى بين وبينك اي لا يقطع في حال جبر  
فلا توبسوا بين وبينكم الثرى فان الذي بين وبينكم مثل اشعار واللبس للقطع كما استعاره البطل للوصل  
في مثل قوله صلواته عليه لم يوا ارحامكم ومنه قوله بين وبينكم مثل من ثرى المطر بل الثرى **قوله** من اغتراكم  
او ما تشكونه دل على وجهين يجعل ماصدورية او موسومة وقد آله من دونه على الوجهين لا يضاعف المعنى في دونه  
متعلق بالفعل المذكور وان ادان يبين ان المفعول مراد لسوق الكلام اليه ولا يصلح ان يكون الظرف صفة لآله في الكلام  
لانه فسر حاصل الوجهين بقوله انتم تجعلونها شركاء له وهو لم يجعلها شركاء وهذا اغراب تقيم اذا فعلت الجار  
بالفعل لغوا والاشراك جعل الله سبحانه فصح تعليق الجار به كما تقول ضربت من دوني اي ضربت ولم اضرب  
وليس المعنى على آله غير الله على ما فسر وهو بيقن مكشوف **قوله** اعجل ما يفعلون اي ما يكرهون كناية كانت  
فيل كيدوني اعجل الكيد وهذا اول من جعله طرفا ودل قوله فكيف يضربته انه جواب عن قوله ان يقره  
المأعزات ولما ادعوا ان به متسا من صدق عن عبادتها وسبها اياها صريح بالصد والصب في قوله انه  
بريء مما تشكون ثم نفى ما خوف به كانه قال هذا ديني ودأبي لا ازال عليه فاعتر في انتم والتمسكم بما يقدر  
من السوء ومنه ظهران ما تقدم من اجزاء الجواب لا تجرد تمهيد وفي قوله اني توكلت على الله الآية  
من اللطائف ما سهرت قلوبا حسن التعليل وما يعطيه ان من توكل عليه لم يبال بهول ما باله ثم اندرج  
الى تعكيس الامر بقوله دني وريكم فكيف يصاب من لزوم صدرة العبودية ونحو من تولى مع ما يعطيه  
من وجوب التوكل عليه اذا كان كذلك وترسيخه بقوله ما من دابة الى تمام التعليل فانه في الاقتدار على  
المعرض اظهر منه في الرافة على المقبل بخلاف الصفة الاولى وما فيه من تصوير بر بوبقته واقتداره ونصوير  
ذل المعبودين بين يدي قهر ايا ما كان والحتم بما يفيد العرضين على القطع كفاية من اياه تولى وخزاية  
من اعرض عن ذكره وتولى وفي قوله ان دني من غير عادة وريكم كما في الاول لكمة سرية بعباد  
المغنى عن الحسوفيه ما يدل على زيادة اختصاره به وانه رب الكل اسحقا ودر به دونهم تسريعا وارقا  
**قوله** لم اعاقب وكنتم محجوجين فيه ما يدل على ان اقامته فعدا بلفظكم مقام صريح الجزاء ابلغ للتمويل  
التقديرات المناسبة سواء خصه عليه السلام او قومه او عمتها **قوله** او من كان رقيقا فعلى هذا يتعلق قوله  
ولا تضربوه شيئا فقط تديبلا والوجه الاول لعموم الفائدة ولانه اظهر من ان يحتاج الى علة بخلاف الاول  
ولان الكلام مسوق للتهديد فما يشد من عضده هو هو والله اعلم **قوله** قلت ذكرا ولا حاصله  
ان لا تكره على الوجهين وانما الاول اخبار بان الايمان الذي وقفوا له صار سببا لنجاتهم وثالثه بان ذلك  
الانجاء كان من عذاب الله على كمال الامتنان ونحو ايضا على الايمان وليس من اسلوب العجينة  
زيد وكومه في شئ او هما متغايران فالاول انجاء الدنيا والثاني انجاء الآخرة والاول اوفق لمقتضى  
المقام **قوله** استأذنه الى قبورهم واثارهم اراد ان فيه حقا على الاعتبار بهم واحضارهم اليهم كما يشاهد من  
نصب الاعين بما يعاين من الآثار وفي الاثيان باسم الاستارة والاثيان بما يدل على البعد ترميلا والنجما  
لا تعظيما لثانهم او تحقيرهم ثم الاستيناف بقوله مجدوا من المبالغات ما لا يخفى **قوله** الا ترى الى قوله اخرون

لا تبعوا

اذ

لا تبعوا ابدا وبلى والله قد بعدوا اي كانوا في حال حيوتهم مستأهلين لان يقال لم هذا القول ثم قرر ما افاده  
من الاستيصال بانى قلت ما قلت عن علمهم بل انهم على ارادة الاستيصال وان هلك مغلفهم لمجنونة البطل المسير وانهم حيوا  
او فوا مدعولهم بالبقاء والاستيصال له والحمل على انه اعتراض على نفسه في المصراع الثاني لان ما قاله اول ما كان عن  
شعور من فطرته وتلقح مرجح **قوله** ان يؤتمروا بهذه الدعوة وسما وذلك لما في الاجمال والتفسير من التكرير  
لا سيما وقد تخرج هذا التدرج الاين من قوله وتلك عاد واما قوله ولان عادا فينبغي ان لا يعمل على مقتضى  
لان السباق غير ملبس حتى يجعل البيان لازمة الالباس بل هو متمم لهذا الوجه وانه في مثل هذا المقام يتوكل بعد الامانة  
كالكاشن المحقق ويزال تاكيدا وتقريرا لا فائدة من قوله والله اعلم **قوله** الا ترى القديرة التي هي قوم هود والآخرى  
ادم هكذا ذكره ههنا في وسورة النجم والذي ذكره في النجرات عقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح قيل  
لم عاد كما يقال لينة هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاول وارم تسمية لهم باسم جدتهم ولم يردم عاد الآخرة  
والشهداء بن الرقيات مجدا قد يما بيناه اوله ادركت عادا وقبلها ارم واما قولنا نقل كلا في موضع والاخرى  
النقل والله اعلم الذي ذكره في النجم **قوله** على الاسناد المجازية يتعلق بالوجهين لانه قال في آخر سببا بعد قوله  
وكلاهما مجاز الا ان بينهما قرينة وهو ان الاول منقول من الاعيان الى المعنى والثاني منقول من صاحب الشك  
الى الشك كما تقول شعرت عرا اقول فعلى الاول من باب الاسناد الى السبب لان وجود الشك سبب تشكيك الشك  
ولما قد مر على التشكيك **قوله** اذن حينئذ دل اذ دل على ان الكلام جواب جزاء ويحيث دل على التعقيب  
المستفاد من الفاء لانه تاكيد يدل على ان اذا تختص بالظرفية **قوله** قلت بانه حالها متقدمة ولما كانت  
هذه الحال اعني خولة موجات طلل كالوصف سواء بسواء لانها حال لفظا لا معنى كان في نحو ما آتاه في الآخرة  
الا عرا اذن احد المستثنين مستغنى لفظا بدل معنى لا يشك كون الحال اعني ذات حال كالا لشك في كونها  
ذات وصف وهذا والاشبه ان بيان كما ذكره في الاعراف واما آية فهو حال مؤكدة على نحو هذا حاله بطل الشجاعة  
اذ دل هذه ناقة الله على كونها آية دالة الباب على العطف او خالد على الشجاعة ولا منع من كون الثابت عن  
المحذوف ما يستقيم القوم عاملا معنويا في هذا الباب على ما تقدم وكذلك القول في قوله ان هذا بعلي شيئا انها  
مؤكدة مقترنة لمعنى التعجب وظاهر لفظ المصنف في الاعراف في قوله ان تلك القرى نقص يدل على ان الحال مقيدة  
للمضمر اذ جعلها مقيدة باعتبار هذا القيد ولهذا جعل الزجاج نحو هذا زيد قائما كما لا موقولا لمن عرف كون  
المشار اليه زيدا وانما جرده بالوصف والشيخ ابن الحاجب اشر كونه قيدا لا سيما لاشارة من دون خبر فلم يلزم ما  
التوجه الزجاج والتحقيق ان ما ذكرناه او فقه مقتضى المقام واما في تلك القرى نقص فلا يكر انما ليست مؤكدة وليس  
لم يدع الاطراد بل في نحو والله اعلم **قوله** من قوله ويوم شهدناه تمامه ليلا واما قليل سوى القطع النهائي  
ويروي الدوا لك نفاذ اي شهدنا فيه والنهال جمع نهل كجبال في جبل اسم بمعنى العطشان ههنا وهو من الاضداد  
والنافذة عطية التطوع **قوله** كقولهم على حين عاتبت المشيب على العجبة قامة فقلت الما تصنع والكسب واذع  
هو لنا بقة قيل اي المشيب الوارد على العجبة والا ان يكون من سلة عاتبت كما تقول عاتبت فلانا على ايثار الكفران  
اعني عاتبت المشيب على ثنابيه وقلت له ان كن ان تصنع عن الصبابة والعزام فان المشيب عنها يعم القظام وفيه  
لعطف حيث اقامه مقام المعاقب **قوله** قلت على نجينا لان تقديره ونجينا ان عطف الجوراعين من خزي على  
الفعل لا يصح دون تقدير فعل من جنس المذكور وحينئذ يجري فيه الوجهان في الانجاء **قوله** والظاهر الولد  
لانه الانسب بالاطلاق ولقوله في الذاريات وبشروهم بغلام عليم ثم بعد ذلك خطبكم ايا المرسلون وقوله  
فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشارة بجاذا لثاني قوم لوط وان كان يحتمل ان في بشارتين فيجوز ان يكون  
على واحدة لكنه خلاف الظاهر **قوله** اكرمهم سلام ههنا وجهه والا وجه ما اشره في الذاريات من انه مبتدأ محذوف  
الخبر بسلام عليكم فيكون قد جئناهم باحسن من نجيتهم وجعله داخلا في جملة اكرامهم واما قوله اكرمهم سلام

جميع ما قبل كطلب طالب



فمنها تسلي منكم وتسليم منكم لانه كلمة امان **قوله** وانشد من رثا فقلنا ايه سلم فقلت كما اكن بالبرق الغمام  
الغمام اكن الغمام بالبرق ايه اى حديث هكذا في المفصل ويقال اية كلمة استراحة المولى ولكن في الحديث  
خاصة ومعناه قلنا حدثني واستأشني فامرنا بسلم اى نحن مسلمون موافقون فقلت علينا وقلنا است  
وبشئت مثل البرق الامع وجران يكون المعنى قلنا سلام عليك حديثنا وقدم ايه على السلم للاهتمام بقرينة  
عليك السلام بالسلامة والطلاقة وهذا النسب **قوله** قال لا اعني وانكرت وما كان كذلك تكلمت من الحوادث التي  
والفصل استشهد به على انها موهنة وكذلك في المعاني **قوله** والظاهر انه احسن بانهم ملائكة استدل عليه بقوله  
لا تخف انا ارسلكم واما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرفهم ارسلا خوفاً وذكر في الخبر ان خوفه لا متاعهم من الاكل  
وقيل لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت وفي الايات انكرهم السلام الذي هو علم الاسلام او اراد انهم ليسوا من  
معارضة ومن جنس الناس الذين عهدهم كالواهب العرب قوما من الخز او راي لهم حالاً وشكلا خلاف حال الناس  
وشكلاهم او كان هذا سؤالا لم كانت قال انهم قوم منكرون فترقبون من انهم غم قال واما خافهم لانهم لم يجرموا  
بطعامه فقل انهم يهودون به سوء وعن ابن عباس وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلا للعذاب والى اقرهنا  
هو الاحتمال الذي ذكره ثم عن ابن عباس فما قيل من انه لو عرف انهم ملائكة لم يحضر بين ايديهم الطعام ولم يجر  
فيهم على الاكل غير قاذح لان هذا العرفان بعد احضار الطعام وجران يخافهم بعد الاحضار ولا عدم التحريم  
ثم بعد تفرس انهم ملائكة خافهم لانهم ملائكة ارسلا للعذاب فحكى المصنف في الخبر اخذ الحديث وفيه هو ذلك  
الاخر وهذا هو الوجه ليشتم قوله لا تقبل انا نبشركم مع ما قبله اذ لو كان الوجه لكان على غير ذلك من عرته ونحوه  
لم يحسن التعليق بقوله انا نبشركم فانه انا هو تعليق للوجه من انهم ملائكة ارسلا للعذاب كما تقدم قالوا لا تقبل انا  
نبشركم بسلام عليهم وانا ارسلا الى قوم لوط فجاء على اختصار في القرآن بذكر احد التعليلين في احد الوجهين  
والآخر في الآخر ولا شك ان في الخبر اختصارا لطيف حديث التوقيع والتعجيل بالعجل الحنيذ وعدم تحريمهم بطعامه  
لما ان المقصود من سوق القصة هنا لك الترهيب والترغيب للاعتبار بحال ابراهيم وما لقي من البشري والكرامة  
وحال قوم لوط وما منوا به من السوء والملامة الا ترى الى قوله تعالى عباد الله انا الغفور الرحيم الى قوله من صيف  
ابراهيم فاقصر على ما يفيد ذلك الغرض واما في هذه السورة فمضى بها لاشارة التبيين عليه السورة الكريمة مع  
ادماج التسلية ورد ما روى به من الافتراء وفي كل من اجزاء القصة ما يثبت من هذه الاغراض فسر على وجه  
وفي سورة الذاريات الاخرين فقط فمضى بما يفيد ذلك فلا عليك ان رايت اختصارا ان ينقل اليه من المبسوط تمام  
به الكلام بعد ان يعرف نكتة الاختصار وهذا من خواص كتاب التاكييم **قوله** ففحكت فحاضت عن محبة كسنة  
هو قول مجاهد وعكرمة يقول العرب ففحكت الارنب اى حاضت وردة صاحب الانتصاف بان التعجب بعد  
يقدره اذ لا تعجب من الولادة في زمن الحيض والحجاب بانه داخل في سياق التعجب بآية اللفظ والمعنى **قوله**  
وقيل الوداء ولد الولد عن المصنف وجه هذا التفسير ان يراد بيقوب اولاده كما يقال عاتقهم وولد اولاده اقول  
وبعض البشارة بيقوب من طريق الاو وقيل انه منقول لانه يقتضيان يكون اولاد يعقوب ووجه انه يتبع ولد  
اسحق وراه بالنسبة اليها اى وراهها من اسحق كانهم بشرها بان تعيش حتى ترى ولد ولدها اوبان يولد  
لولدها ولد وهذا القرب والمنقول عن المصنف اظهر **قوله** كانه قيل ووجهنا اراد انه عطف عتق  
ومثل شاع مستفيض في العطف والاضمار على شريطة التفسير وغيرهما وانما شبهه بقوله ولانا عتق فيهم  
على ان ذلك مع ما بعده لما كان واقعا فهذا الجذر والغرض من التسمية ان غير الموجهة في اللفظ جعل بمنزلة وعمل  
واما الخبر فيلزم الفصل بين نائب الجاز ومجروره وهو بعد منه بين الجاز ومجروره وان كان نقول اعمال بشرنا  
بايصال الفعل اقرب مسلما فقد جرد ذلك في قوله تعالى الذي يشهد عباد **قوله** ولا يزد فيها اى لا يزد فيها  
من زهاه وازدهاه اذا استخف وتهاون به **قوله** فاعل ما يستوجب به الحداثة الى ان تزيل حسن بيتي ان

مفتني حلالا

مفتني حلالا ان يحيد مستوجب الحد لا سيما وقد احسن اليها ما اسن ونجد وقد شررها بما شره **قوله** قيل  
معناه اخذ مجاد لنا على ما نقله سلم الله هذه الوجه اثره الزجاج وجعله وحكاية الحال له واحد لانه قال ولم يذكر  
في الكلام اخذ لان الكلام اذا اريد به حكاية حال ماضية قد مر فيها اخذ واقتل لما نكح اذا قلت قام زيد دل على فعله  
واذا قلت اخذ زيد يقوم دل على حاله ممتدة من اجل ما ذكر اخذ واقتل وعلى ما ذكر المصنف بها وجها  
وتحقيقه انه اذا اريد استمرار الماضية فهو كما ذكره الزجاج وان اريد التصوير المجرد فلا **قوله** وعن قتادة  
ما قوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير الظاهر من معناه ليس قوم لا يكون فيهم عشرة رجال والشيخ ابراهيم  
متهديين كان اسم العدد لا يقع الا عليهم وهذا كما يقال هما اثنان وهم عشرة اذا تعقبتوا في البلد فضيلة  
او عطاء الى غير ذلك فيهم خير فالجدة اعني فيهم خير خبرها وفي بعض النسخ لم يكرر فيهم ثانيا وعلى ذلك  
خبر ما عذوف اى ما قوم لا يكون فيهم عشرة اخيار يقوم او خير ونحوها ويجري هذا الاحتمال في الاو  
ايضا وقيل ما استقر عليه اى اى قوم يكون هذا حاله وهو انه لا يكون فيهم عشرة خبر يريد ان تعجب الناس  
من كثرتهم مع قلة من هو خير فيهم وعلى هذا فيهم خير صفة لعشرة وكذلك خير بدون فيهم على النسخين  
كانت مساة لوط وضيق ذرعه فترقيق الذرع في العنكبوت **قوله** يهرعون يهرعون كما يندفعون دفعا  
في الصحاح عن ابي عبيدة يستحثون اليه كانه يحث بعضهم بعضا اليه اصله من دهم خرج اى جازي للفرع  
والسبلان كان بعضه يدفع بعضا بالجل على المري **قوله** ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون السيئات ثم قوله  
وقيل معناه وقد عرف لوط عادتهم الظاهرة انه على القولين اعترافا لا يحمل له من الاعراب الا انه على الاول  
مؤكد لقوله يهرعون وعلى الثاني يؤكد ما بين من ضيق ذرع لوط عليه السلام **قوله** واني العاصي واني  
في الحواشي ضوا به الى العاصي بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس قال ابن الكثير وقد اطلعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على ان برقة زينب رضي الله عنها وكانت تحته وبعد زيد بن حارثة ورجلا من الانصار في  
طلبها فجاءه ابراهيم بن اسلم ابو العاص واتي المدينة فذهبا صلى الله عليه وسلم بنجاح جديد **قوله** وقراء ابن مردان قال  
ابن جني قرأها سعيد بن جبيرة والحسن ومحمد بن مردان وعيسى الثقفي والوجه الذي ذكره هو ما اخرج ابن جني  
وهو نظير هو زيد بن جني وليس فيه معني طائل والوجه ان يقدروا هؤلاء اظهر لكم وقوله بناتي هن حلة مقترنة  
تعليلها لانه وكونهن اوله قد تمت للاهتمام كانه قيل خذوا هؤلاء العفاف اظهر لكم ان بناتي هن وانتم تعلمون  
طهراتي وطهرت بناتي ويجوز ان يقال هن تاكيد للمستمكن في بناتي لانه وصف مشق لا سيما على المذهب  
الكوفي والقد اعلم **قوله** وما هو الا عرض سابري هذا اصح النسخ بحرف الاستثناء وفتح العين في الصياح السابر  
ضرب من الثياب رقيق وفي المشعل عرض سابري يقول من يعرض عليه النسخ عرضا لا يبالغ فيه لان السابر  
من اجود الثياب يبالغ فيه باذي عرض وفي الحاشية كانه منسوب الى سابور من الاكاسرة وفي بعضها بدون اليا  
هو عرض بولغ فيه بل هو غاية التواضع وطلب الرقة والسفقة فهو من كلام المصن لا كلام المقوم وفيه تعسف  
وفي بعضها الا عرض بكسر العين اى ليس عرضك عرضا سابريا رقيقا مثل هذا الثوب بل هو حصون محكم قالوه  
استخفا فاستهانه **قوله** لانك لا ترى مناكتها عن صاحب الهراثة انه بعيد من الصليب لوجهين احدهما  
ان منكوحته كانت كافرة فكيف يقولون تلك المقالة وقد علموا ان بينهما مناكة فالمعنى لسن بزوات لسا  
وقيل ما لنا فيهن حاجة وثانيهما ان قوله هؤلاء بناتي هن على هذا يكون تحريضا على الرنا لانه لما لم يجر المناكة كان  
ايجابا في الجواب ان العرض لم يكن عرضا على الخصم بل انما هو قول مجازي واظهر لغاية التواضع الى  
القول مع استقرار علمه وعلمه فاسأل ساقط من اصله ثم انه لا يلزم من العرض على النكاح التحريم على الرنا  
بل طلب النكاح بشرطه وهو ان يسلم المستنكح مثلا على ان العرض ان هذا القسم اعني التعريض للاضحية لا سبيل  
اليه قط واما القسم بسبيل في ذلك القسم بشرطه وهو انما فسر في سورة الحجر البسات بنساء آتيتي تعرفوا بالبسات

جهم



على وجهها ودعوا البنيين وليس ذلك تحريضا على الزنى وتقديره على وجهها هناك مثل تقديرنا بشروطه ههنا والله اعلم  
**قوله** لانه في معنى الاضطلاع به ولا استغفار افاد ان الباء صلة المضمر فان دفع سوال التقديم على المصدر لا يحسن  
لان المجموع قد مضى المضمر وجاز ان يجعل ظرف لغو متعلقا بالفعل المحذوف اذا لم يثبت له بكم قوة  
وقوله واوتيت فيه ما يدل على انه عطفت على قوله ان لي بكم قوة مع الفعل المحذوف لزوما وانما البرزخ حصل  
المعنى ليعظم وجه العطف فقال لو قويت عليكم بنفسه واوتيت وتحقق ان في العدول عما قدس الى المنزل الا ان  
الطلب الشفيق وانه عاجز وانه طلب قوة بالغة يمكن بها التوارك وكانت تنزل عن ذلك لبعده عن حاله فقال  
او اوتى الى قوله فلا اضام ان لم اقدر على التوارك وفي العدول الى المضارع دلالة على انه في هذا القسم مرير ان  
يستعده ويخرج الا ترى الى قوله رب نجني واصلي ما يعملون بعد ما وعدوا بالخروج واما قراءة النصب فوجه  
ما ذكره والحمل على معنى الى ان لا يتجه لما ذكرنا من التثنية وهو ناسب للترجمة واستشهد بقوله ميتسون بنت  
يحيى في الكلامية للتثنية وتقر عينه احب الى من ليس الشفوف عليه اذ الغنى ليس عبادة وقدر العيون  
في الآخرة احب الى من ليس الشفوف وسخنة العيون فيها الشف فها ذكر من قوله ثم شفى اي رقيق ومن  
يقابل العبادة **قوله** وقد وجدت علياى غصبت وذلك لان كلامه يدل على اقنطاط كل واحد من ان  
يكون له ناصر اليس ان الله بكاف عبده ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك من الدنيا ما كان ياتى الى ركن  
شديد قال الشارح كان صلى الله عليه وسلم استغفر منه هذا القول وعقد بادرة منه اذا لم يكن استغفر  
ما كان ياتى الى ركن الشف جانبية الذي يسكن اليه ويستعار للقول وان كان العبادة جوارها وتوكلها  
بطلانها **قوله** جملة موضحة للثنية قبلها وتعليقها بانهم اذا كانوا قد رسل الله لم يقدروا على ان يفسدوا فيها شعائرهم بان  
معنى الجملتين انك تاتى الى ركن شديد لا استغفر منه الا ترى الى التأكيد المتبادر من قوله ان يصلوا وان ذلك  
كالحال مع امهاده الله تعالى وارسل رسلا للنصر وفيه طرف من العتاب خفي **قوله** استغفروا من قول فاستغفر  
بأهلك وورد عليه الشيخ ابن الحاجب رحمه الله ما خلاصته انه اما ان سري بها فاستغفروا من قول احد متقين والى  
فيتبين من قوله فاستغفر بأكلك والقصة واحدة فاحد التائبين باطل قطعاً والقراءتان اثباتان قطعاً لا يجوز  
حملها على ما يوجب بطلان مقتضى احدهما والآخر يمنع الشك لان الاستغناء من الاصل يقتضي ان لا يكون لوط  
عليه السلام ما موراً بالاسراء بها ولا يمنع انها سرت بنفسه ويكفي لصحة الاستغناء في هذا المقدار كيف ولم ينفه  
عن اخراجها ولكنه امر باخراج غيرها وبهذا يندفع الاعتراض عن المفضل بقى الاشكال في الكشف في قوله اغتفاب  
القراءتين للاختلاف الروايتين اذ يلزم الشك في كلام لا ريب فيه من رب العالمين والجراب ان معناه اغتفاب  
القراءتين جالبت وسبب اختلاف الروايتين كما تقول السلاح للفرز او اداة وصالح ونحوها ولم يرد ان اغتفاب القراءتين  
لاجل اختلاف الروايتين قد حصل ولا شك ان كل رواية يناسب قراءة وان امكن الجمع فهذا ما يمكن في الصحيح  
واما قوله امران لا يلتفت احد منهما لاهي فمثل الرواية لا تفسير للفظ القرآن وانما الكتابين فيلستغفروا هاهنا  
حكم التثنية الاستغفار اذ لم يعم بها قوله تعالى اني اريك خبير فستره اولاً وبقره وسعة وجعل حلة الاستغناء  
عن التطفيف كانه قيل لا تقصوا اي لا تطففوا انكم مستغفرون عنه بما حق لكم الله من القزوة وغانيا بالنعمة  
المطلقة اي ما انتم فيه يقتضى الشكر فلا تقصوا بلوه بالتطفيف الذي هو محض الجور والكفران وتالفا بقوله فلا تزيروا  
عنكم بالكفران وفي الخبرين لا يختلف الخبر وانما يختلف وجه التعليل **قوله** قلت بل وصف اليوم لان اليوم  
زمان الى الاخر ذكر في سورة الشعراء ان وصف اليوم بالعظم ابلغ لانه اذا عظم اليوم بسببه كان اعظم واعظم  
ولاشك في جريانه فيما نحن فيه وانه حينئذ يكون اثبات الاحاطة للعذاب بطريق الكناية واما الذي اشار اليه  
فهو ان اليوم لما كان زماناً متعللاً على العباد كناية فيه عذابا كانت او غير فاذا احاطت ملتبساً بعذابه لانه  
حادثة بالمعذب فقد اجتمع المعذب الامر الذي يتحمل عليه اليوم وهو العذاب كما اذا احاطت بنعيمه والحاصل ان احاطة اليوم

يدل

يدل على احاطة كل ما فيه من العذاب واما احاطة العذاب على قوم فقد يكون بان يصيب كل فرد منهم فرداً من  
افراد العذاب واما فيما نحن فيه فيدل على احاطة انواع العذاب المشتمل عليها اليوم بكل فرد ولا شك في بلغة هذا  
واشار اليه بقوله فقد اجتمع المعذب تنبيها على ان الاحاطة لو فرضت للعذاب لم يلزم الاجتماع لافراده عليه واما  
التباس اليوم فلان العذاب اضيق الى اليوم اضافة ملازمة ولا ينبغي ان يحمل الاحاطة بالعذاب على احتمال  
اليوم عليه فانه ينافي تفسير الاحاطة فيسبق فافهم **قوله** النوى عن النقص امر بالايضاء ارادة ان لا يتحقق  
الانقضاء المطلوب من دون الايضاء فيكون مطلوباً تبعاً وهذا سلب على المذهب جعل النوى عن النقص  
عين الامر بالنقص او مستلزماً له نعمتنا او التزاماً وذلك لان خلافاً في مقتضى اللفظ لان النوى او  
الرجوب ينفك عن مقابلة النقص واجاب بان العادة فيه غير واحدة النوى بما كانوا عليه من النقص  
وهو النقص مباينة في الكف ثم الامر بالنقص مباينة في الترتيب واشعاراً بانه مطلوب اصالة وتبعاً  
مع الاشعار بتبعية الكف عكسا وتقييده بالنقص قصر على ما هو الواجب ثم ادماج ان المطلوب من الاية  
النقص ولهذا قد يكون الفضل محتملاً في الروايات فذلك منها منطوق اللفظ والباقي مفهوم من تقرير  
ولو تأملت لاحت لك الزيادة **قوله** النقص النقص الثاني ايضا الاول والنقص نقص فيه  
وضع من تكميل حق المضمون وجاز ان يقال هما معنيان لا يدخل احدهما تحت الآخر فان النقص هو الكسر  
ثم قوله وكانوا ياخذون الى الاخر بيان لا احتمال حالهم على ما يقع فيه المعاني الثلاثة ونقل عن القاضي انه  
لعمري بعد تخصيص فان النقص بم المقدور وغيره والعنى زيادة نعيم وهو حسن **قوله** قال زهير وفي  
ما باع امرؤ نخس درهم وقبله في كل اسواق العراق اتادة وفي بعض النسخ من المتن وذكر في المفضل  
انه لما برز جني الثعلبي كانه ينكر ما يفعله اهل الامصار مع اهل البدو فيما يقول به من نحو السمن والافط  
**قوله** وفي ذلك استعظام للايمان من حيث ان الشئ البقي نفعه جعل بدونه غير نافع فهو النفع الذي  
لانفع بعده **قوله** وهو صلوئك التي تداوم عليها اخذ من جملة الصلوة والاضافة اليه ثم الاخبار بالفعل  
المضارع ليدل على العموم بحسب الزمان **قوله** بناء الخطاب فيما فعل المشورة او ان يفعل عطفت على ما بعد  
وعلى هذا عطفت على ان تترك بل على المقدور قبله **قوله** ففكسوا ليمكوا بهذا هو لفظهم لما سبق ان قومه  
اصلوا تك تأملت من باب العطف وقول شعيب عليه السلام في جوابهم ارايتم الى آخره ويد الطباق لهذا  
الوجه فافهم لما نسبوه الى الجنون وان ما يأمروهم به لا امر الهذيان ولا خبر واني ان كنت على بينة من ربي  
فلا يكون الا الامر الالهام والوحى وقوله وذل لي ترقى في ذلك اذا فسر بالنبوة وهو الوجه وقوله وما اريد  
ان اخالفكم فيه عود الى النص بعد ما اراح ما قرع به على وجهه اذ مع فيه ان من لا يامر الا بما يفعل ولا يهيى  
الا وهو مشي لا يرمي به بئسمة الخيل والجنون **قوله** لا يفتن حجه الاساس بصل الحرج بقليل من الماء بضيقا  
ومن الجاز ما يفيض حجه اذ لم يند بخير **قوله** كما اثبت في قصة نوح ووطو حاله الله الصحيح قصته نوح  
وصالح في الاولى انزل مكوا في جواب اديتهم وفي الثانية فمن ينصرف من الله ان عصبته وهو حق **قوله**  
ما استطعت طرف سواء جعل ما مصدرية ويجعل المصدر جينا او يقدر مضارع قبل هذا هو الوجه الا ببلغ  
الظاهر واما البدل بعضا كان او كلاً على الوجهين ففيه اشعار وفوات البالغة واما المصدر المرفق مع قوله  
فيه فواتها وزيادة اشارة مفعول استطعت **قوله** كقول ضعيف النكاية اعداءه تمامه بخال الفرار براخي  
الاجل وفي صنه تهديد للكفار وختم لاطاعهم فيه اما التهديد فلانه توكل عليه في كفاية شرهم وظهوره  
عليهم ونعم الكافي والظهير واما ختم الطبع فلانه كلام مقاطع كقوله نوح عليه السلام فاجمعوا امركم وشركاكم  
وهذا على ان يكون المعنى في قولك انك لانت اعلم الرشيد للمتواصف بالعلم ظاهر وعلى التكم وجهه انهم اعترفوا  
بالجنون ونكسوا به كي يرتفع وانهم اغا جرتا على ذلك استغناء قاله **قوله** فاجرت فراقه بعد ما ان تقصوا



اوله ولقد طعننا بابي عينة طعنة اراد كسب الطعنة غضبه على لقتل سيدهم وقيل معناه قطعهم الطعنة من  
الغضب اذ لم يبق لهم جناح بعد قتل راسهم وهو غير مد يد لان الغضب لا يحتاج الى رعدة وسيد وانما انفاذه من الجناح  
الى ذلك وجعل عبارة عن ذلك بحيث لا يبقى لهم حمية الغضب غير ظاهر فلا يعدل عن المعنى المكشوف اليه **قوله** لم يمنع الشرب  
منها غير ان نطق حامة في غصون ذات او قال هو لا يقيس بن رفاة منها الى من الابل يصنعها اما بجوده القواد  
وذلك محض فيهم واما بالحنون الى الوطن فيشوقها ما الفته من اصوات الطيور والوقل بالتسكين في العجا شجر  
المخل وفي الحواشي غير المخل وهذه النسب وعلى الاول يجعل على القلب وعلى مجرد الملازمة وقال سلمه اي ذات  
اشجار **قوله** من حمله على لفظه ومعناه لان لفظه مؤنث بدليل تصغير بقومية والحق انهم القوم مؤنثه و  
تصغيرها قومية ومعناه الجمع فالقيس بعبدة او بعدد او بالظهور من القوم يذكر ويؤنث لان اسما الجمع للثنية  
لا واحد لها من لفظها اذا كانت للآدميين يذكر ويؤنث مثل يهبط ونفرو قوم وان صغرت لم تدخل فيه الهاء وقلت قوم  
و يهبط ونفرو ويدخل الهاء فيها يكون لغويا لا قيميا مثل المابل والغنم لان الثانی لا يهبط ويؤنث لان اسما الجمع للثنية  
وقد دل ايلاء ضميره والحق الايضاح وفيه نظر لانا لا نسلم افادة المحصر اذ لم يكن الخبر فعليا والتسك بجوابه  
للقوم ليس بشئ لجواز ان يكون فهمه عليه السلام من قولهم ولولا رطبك لرجعناك والحياب انه كما يقاربه في افادة الشوق  
على ما سلكه هذا الفاضل سلمه بقا به في افادة المحصر لذلک الدلیل بعينه وقولهم ولولا رطبك كفي به دليل ان اصل  
الكلام ان يفاد المحصر من اصل العزة ففهم من ذلك لا ينافي كون جوابا لهذا الكلام بل يوافق وقصود جازية  
بافادة نحو هذا التركيب الاحتمالين في قوله انما كلمة هو كما قلنا فقال هو كما قلنا لا محالة او هو كما قلنا واحد واذا  
سلم انه ان قوله ولولا رطبك لرجعناك وقوله وما انت علينا بعز من باب العطف والعكس عنادهم فلا بد من اللزوم  
المنطوق والمفهوم في كل من اللفظين **قوله** والمعنى اعملوا فادبوا على جهنم التي انتم عليها من الشكر والثناء فعمل  
هذه الاستعارة العينية للمعنى على ما نص عليه في الزمر واعلموا انكم كنتم هذه ان كانت المكافاة مصدر متكرر فيمكن  
وذكر في الانعام ان معناه على هذا التقدير اعملوا على نعمكم من امركم وهو محتمل حال كما ذكره مهابد وحيث ان يكون  
الفعل من البناء ونحو كما تقول عمل على الجدة وعلى القوة ونحوها وفائدة حذف على مكانته ذكرها في الزمر **قوله**  
وما اقول لكم قبل هو عطف نفير على قوله العاقبة والمحل على الظاهر وجه اي انتظار الامر من فاعل منتظرها **قوله**  
قلت القياس ما ذكرت لان السابقة والرواية مشتملتان على المتقابلين فلا يختص المتوسط بقبيل للثانية انما كان  
**قوله** نقصا هو بالغنى وسكون العين من قصصه اذا قلته في مكانه في الحال وهو مصدر رقيق على لفظ لاهل من  
فاعل **قوله** تنابعا على طاعة فابن التتابع التهاوت في الشر والتتابع اليه فاعل من تابع اذا عمل **قوله** وما  
في امره رشدا عما هو نقي صريح فيه ما يدل على ايقاره على الاصل وهو امر فرعون نقي وضلال وانه ليقع عليهم فعلمهم  
ويحترمهم على فوات ما فيه فلاح الدارين اعني الموت **قوله** ويجوز ان يريد فالرشد على الاول على المحسنة وصفة  
الامر اسنادا مجازيا وعلى الثاني كناية عن المحمديّة لكن الوصف على الحقيقة ويقوم قوله على الاول استيناف جوابا  
لمن سأل عن حال المتبع والتابع ما لا دلالة له في نفسه وباضاح كما قرره **قوله** وذلك ان اللعنة في الدنيا وفي الآخرة  
ومؤدّه وقد دوت باللعنة في الآخرة فيه ما يشهر به ليس من الاستعارة البهيمية في شيء اذ لو كان ردا للعدا  
لكان من ذلك القبيل وجعل من باب جد جنة ابعد وانعد لانه ذكر ان ردا اعيين برضا اما اذا تقرر بالتفسير  
الثاني ففيه لاول لا الثاني لانه ليس مصدر او انما العطاء بمعنى ما يقبل فكذلك اما يطلق عليه **قوله** هذه الجملة  
اشارة الى قوله منها قائم وحصيلك وجه استيناف ان قوله ذلك فذلكه لجميع ما قصه تلكا في هذه السورة الكريمة  
والام في القرى للعدا السابق تقديرا يذكر اربابها فلما قيل ذلك نقص اسما تخرجه السامع للسؤال عن حالها  
هل استوصلت عن شافها ام اخفص الاهلاك بسكانها فقبل منها قائم وحصيد جعل الجملة حالا من ضمير نقصه  
فاسد لفظا ومعنى ومن القرى كذلك **قوله** وان شئت فوازن اي فوازن حتى يظهر لك دلالته هذا على لزوم الوصف

وزوم الاسناد وذلك على حدوث تعلقة بالمخاطبين واختصاصه باليوم ولهذا استدركه بقوله الجمع فاضا الى يوم اليه  
ليدل على لزومه له وانما الحادث جميع الاولين والآخرين دفعة **قوله** اي يشهد فيه الخياط الموقوف لا يقرب عنا حلا مشهور  
على هذا الموقف وانما يهود الخياط والمشهد فيه اليوم ثم قال والمراد بالمشهد الذي كثرنا به قوله كقولهم لفلان  
مجلس مشهود وانشد من مراني الهامة ومشهد قد كفت الغايين به ويرى الزناطيين في مجلس من نواحي  
الناس مشهود فان قلت فهذا ينافي ما ذكره بعد ان الايام كلها مشهودات ولكن يجعل مشهودا فيه فيتميز  
بالقول والعظم قلت مراده انه لا يجعل مشهودا على الحقيقة دون تجوز اما الاشاع فيكون عدم ذكر المشهود  
ترويدا وتعليما ان يجري على اللسان وذهابا الى ان لا مجال للثقات الدهن الى غيره واما اعادة كثرنا به  
نظر الى انه الذي يستحق ان يطلق اسم المشهود على الاطلاق عليه اذ لا يصح في طعام محضوران يجعل من باب  
التوسع في الظرف وانما خص السؤال بالقسم الاول لانه على التفسير الثاني قد جعل اليوم مشهودا على الحقيقة كسائر  
الايام وانما الامتياز بما يضاف اليه من الكثرة الموقلة المميزة ومعه البيت رب شهد قد كسب الفاسد  
بالنطق عنهم والناطقين بالحاضر ان ينطقوا في مجلس ملتئم من اشرف الناس كثرنا به وجراب رب  
في البيت الثاني فرجته بلسان غير ملتئم عند الحفاظ وقلب غير مزود وهولام قيس الضبيّة فذكر فاعل قال  
باعتبار من شعر واما قوله كما فن شهد منكم الشهر فمعه حقيقة في سورة البقرة واما الاعتراض بان سائر  
الايام مشهود فيها كما ان مشهودات فيميزه بالوصف بالهول والعظم ان افيد في الموضوعين كما في التفسير  
وجعل الفارق ان في العمل على الاشاع ايها ما في المشهود حقيقة منه ينفك الهول والعظم بخلاف العمل على قصد  
تفجير واره على ما قرناه والله اعلم **قوله** ويجوز ان يكون الفاعل ضمير اليوم قبل عليه يكون التقدير يوم اتيان  
ذلك اليوم فلا يصح ان تعرف اليوم بالاتيان يا به تعرف الاتيان به والان اتيان اليوم لا ينفك عن يوم الاتيان  
فيكون الاسناد ويلغوا لاضافة ونقل سلمه الله عن لقي على نقلا على عدم جوازه كما لا نقول حيثك يوم يستقر  
والجواب ان كل زمان له شأن يعتبر بحدوده كالعيد والنيروز والساعة مثلا يجري مجرى الزمان وان كان  
في نفسه زمانا فاعتبارا بغيره من حيث الصحة والاضافة والاسناد كما يصح ان يقال يوم يقوم الساعة ويوم ياتي  
العيد والعيد في يوم كذا فالاول زمان وضمير اعني فاعل الفعل زمانا واذ احسن مثل قوله فسقى الغضا  
والساكنية وان هم شتبه بين جوابي وصلوني فهذا الحسن والى هذا السؤال والجواب بقوله قد جعلت  
اليوم وقتا لاتيان اليوم وحدت الشيء بنفسه وقوله المراد اتيان هو له وشراؤه ولم يرد ان تمة اضار  
فا فهم **قوله** والزفير اخراج النفس والشهيق ردة الراغب الزفير ترد يد النفس حتى ينتفخ الصلوع منه  
من اذرف فلان اذا حمل حلا بمشقة فتورد قية نفسه والشهيق طول الزفير وهو ردة النفس والزفير مدق  
واصله من جبل شاهق اي مشاهي الطول وفي الصحاح الزفير اقل صوت الحمار والشهيق آخره لان الزفير اذخال  
النفس والشهيق اخراجه وقوله الشياخ في صفة حمار رحى بعيد مدى التطريب اقل صوته زفير ويشلوع  
شبهيق محشرج يدل على ما ذهب اليه المصنف لان الصوت بالهواء القرع الذي يخرج من النفس فهو الاول  
قول الجوهري لان الزفير اذخال النفس ينافي قوله اول صوت الحمار والتطريب مد الصوت ونحيبه وحشرجه  
الحمار صوته برجده في حلقه **قوله** ما دامت السموات والارض فيه وجهان الى الآخر وفيه نظر لانه تشبيه بالآخر  
الكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فاما عرفه بما يدل على دوام الغواب والعقاب فلا يجري التشبيه  
اقول اما اريد ما يظلم وما يظلم فهو ظاهرا بسقوط لان هذا التقدير معلوم الوجود لكل عاقل واما الدوام  
فليس مستقادا من دوام الغواب والعقاب بل مما يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف انهما دار الغواب  
والعقاب وان اهلها السعداء والاشقياء من الناس اولا على انه ليس من تشبيه ما يعرف بما لا يعرف بل انكسر  
والوجه الثاني ان عبارة عن التاميد من غير نظر الى قبوله للقاء جبريا على مقتضى العرف قوله في الاما شاء ربك قال

منه



صاحب الكشاف هو استثناء من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في نعيم الجنة هذا في اهل النار ظاهر لانهم ينقلون من النار الى جحيم الزمير والرد بان النار عبارة عن دار العقاب غير خارج لاننا لا ننكر استعمال النار فيها فاعلم انما عو  
الجنة حتى يجر الاصل كمال النار في قوله ناراً تطفى ناراً وقودها النسي والمجاعة وكما واما رضوان الله تعالى  
اهل الجنة وهم فيها في الجنة كيف وقوله خالد بن في لا يدل بظاهره على انهم ممنوعون بها فضلاً عن انفرادها  
بتنظيمهم بها الا ان يختص بجنة الثواب لا محض التفضل وكفاه بطلان التخصيص من غير دليل فاما اختاره  
عفا الله عنه مد لا بما اوتي من البيان على سبيل الكفاية الترضية بقوله زادنا الله تعالى هذا في اذ اقبل ذلك بطلان ما ذكره  
من دلالة قوله عطاء غير مجذوذ وجعل ان ركب نقال لما يريد لما قسم بهواه ولعل الوجه والله اعلم ان يكون من باب  
حتى يبلغ المجلد ثم الخلود ولا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وانما الموتة الثانية ايضا وذكر انه وقف بعد ذلك على ان  
من قبل الزجاج عليه والحمد لله على توافي الآراء والتجنب عن تأويلات اهل البع والاصواء فان قلت فقد حصل مغزى  
المصنف من ظهور الفساد قلت لا كذلك لانهم داخلون في السعداء والآية يقتضي خلود السعيد وذلك بعد دخوله  
فيها لا محالة ولا سفي كينونة في النار قبل دخوله في الجنة فان اللفظ لا يقتضي ان يدخلوا في السعداء كلهم في الجنة معاً  
كيف والقاطع يدل على دخولهم اذ لا فاقا على حسب مراتبهم وقيل هو استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم  
الموقدون يخرجون منها وقوله المصنف ان الاستثناء الثاني ينادى على تكذيبهم ممنوع فانهم اهل الاستثناء الثاني ايضا  
لانهم مفادقون من الجنة ايام عذابهم والى ما يبد من مبدأ معين منقوص باعتبار الابد وكما سبق باعتبار الابد وانها  
وهؤلاء وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بما يماهم لا يقال فعل هذا لا يكون قوله فهم متقي وسعيد تقبيلاً صحيحاً  
لان من شرطه ان يكون صفة كل قسم منفية عن قسمه لاننا نقول ذلك لشرط حيث الانفصال الحقيقي او مانع من الجمع  
وهنا المراد ان اهل الموقف لا يخرجون عن القيمين وان حالهم لا يتحول عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع  
الامر في شخص واحد باعتبار من وهذا ما ذكره الامام وبسطه الله وآثره وفيه دلالة في اللفظ على المبدأ المعين  
ولو سلم فاستثناء يقتضي اخراجاً عن حكم الخلود وهو محالة بعد الدخول بخلاف ما ذكره من التأييد لان الخلود ممكن ثوب  
كيف وكما سبق قوله في الجنة فان قلت زمان تفرقهم عن الموقف هو لا يتولد وهو آخر يوم لا تكلم نفس قلت ان ادى  
ان الابتداء من ابتداء ذلك الزمان جاز ان يسلم دلالة ما لفظ عليه ولا يفهم لان الكفر في الكفر غير خالدين على  
هذا التقدير كما سيجي واما اذا جعل ابتداء المدة من انهاء فلا وفيه ان يقابل القيمين يدل على تقابل القيمين بمعنى  
منع الجمع مطلقاً وقيل هو استثناء من اصل الحكم والمستثنى زمان تفرقهم عن الموقف للحسب وذلك لان ظاهره  
يقتضي ان يكونوا في النار حين ياتي اليوم او مدة لبثهم في الدنيا وفي البرزخ ان لم يقيد باليوم وهذا الثاني وان كان  
بعيداً فيه حصول المقصود ايضا ولا يجوز ان يكون استثناء من حكم الخلود لما مر من اقتضاء ساقية الخلود وفيه  
ان تأخره عن الحال ولا يدخل في الاستثناء لا يفسد وان الابهام بقوله اما شاء ركب والتخيم الذي يعطيه  
لا يفي رضى واما استبعاد الامام بان الاستثناء وقع من الخلود في غير دار وقيل الاستثناء من قوله لهم في اذ غير  
وشهيق وفيه ان المقابل لا يجري فيه هذا ويبقى الاشكال وقيل لا بمعنى سوى كقولك لك على الغاه الا الالف الى  
كانت بمعنى سوى ونقله الله عن الزجاج والسجاء ونرى والمعنى سوى ما شاء ركب من الزيادة الى لا آخر لها  
على مدة بقاء السموات والارض وفيه ان ضعف ويلزم حمل السموات والارض على هذين الجسيمين المعروفين من غير  
نظر الى معنى التأييد وهو فاسد ونقله الله ان ما بمعنى من على انه للعدوك قوله كما فاعلموا ما طالب لكم  
وأثره ولكن جعل بمعنى الصفة وجعله الحق الذي لا يمجد عنه وقدره هكذا واما الذين شقوا في النار  
مقدرون الخلود الا المرحوم الذي شاء الله ان لا يستقر مخلداً فيفيد ان لا يستقر فيها مطلقاً او يستقر غير  
مخلد واحوال العصاة على هذا الترتيب كما علم من النصوص واذا ان فيما بقا بان اخراجهم بمحض رحمة فينبط  
عليه قوله ان ركب نقال لما يريد اول وفيه ان لا يجري في المقابل لا يتاويل الامام وقد عرفت ما فيه ويجعل من الحكم

ويقتضي

ويقتضي ان لا يدخلوا اصلاً واذا اول بمقدري فلو جعل استثناء من مقدورين لم يتجه ومن قوله في النار فلا يكون لهم  
دخول اصلاً ودلالة لا بها ما اتماع التخييم او التخييم ولا يطابق المقام واثرنا نقل الاقوال لان الآية من العباد  
وربما لاح المسترشد في صواب بعضها ما لم يبلغ لنا والله اعلم **قوله** واحول اما كان لاي عن وعرفي سيفيه  
اي سنانة ولسانه فيه ما لا يليق بزمه المصنف وابثارة طريقة قوما المعتزلة من ثبوت وضع الحديث  
اليه تلويحاً ونسبة مقابلة امير المؤمنين علياً كرم الله وجهه بالسيفين فان عبد الله هذا من جهة الصراية  
وزهادهم ونقل سلم الله عن صاحب الاستيعاب انه اعتذر عن شهوده متقين واقسم انه لم يرم فيها برنج  
ولاسهم وانما شهد بها لعزيمه ابيه عليه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قال له اطع اباك **قوله** يجوز  
ان يوفى وهو ناقص لا تراك بقول وقبته شطرحقه عن صاحب الانصاف انه وهم لان التوفية يقتضي  
عدم نقصان النصف فيبقى السؤال بجمله والاصح ان التوفية بمعنى الاعطاء كما يستعمل التوفى بمعنى لاخذ وقال  
سلم الله الحق انه حال مؤكدة كقوله ثم وليتم مدبرين اول في تعليق التوفية بالنصف مع ان الكلي حقه ما يدل  
على مطلوبه اذ لا فرق بين قولك نصف حقه وحقه منصفاً فجاز وقبته نصيبه منصفاً ونصيبه ناقصاً وليس  
فائدة التاكيد ويظهر ان الواهم من هو والله اعلم **قوله** والام في لما موطئة للقسم قد سلف في سورة آل  
 عمران انه يجوز دخول الموطئة على غير شرط وان الاذ منى نقله عن الحسن وذكر ان الحاجب في الاما ليع  
صاحب القريب ان القام هو الفارقة في قراءة من خفف ولام الابتداء فيمن شق وما زائدة لتفصيل بين الذين  
هذه ولام جواب القسم وقال سلم الله ذكر المحقق في كتاب الجنة **قوله** ولهذا قال شيتيتيه هود والواقعة و  
اخواتها قال سلم الله روي عن الترمذي عن ابن عباس قال قال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله قد ثبت  
قال سلم الله عليه وسلم شيتيتيه هود والواقعة وعمر بنسأ لون واذا الشمس كورت اول وعلى الروايتين المحصن  
يهود وهذه الآية غير لايح اذ ليس في الاخوات ذكر الاستقامة وذكر في قوت القلوب انه لما كان القريب  
الحديث شيتيه ذكر البعد واهله ولعل الاظهر انه شيتيه ذكر احوال يوم القيمة وكانه عم شاهد منه بوا  
يجعل الولدان شيتا والله اعلم **قوله** وحكي ان الموفق هو ابو احمد طلبة ابو المعتض بالله كان في زمن  
اخيه المعتز وكان المعتز قد عقد ولاية العهد له فتوفي قبله وكان اكثر مهابته ومكنا من اخيه وان كان  
اسم الخلافة له **قوله** جعل الله الدين بين لايين لعله اراد ان من لم يطغ ولم يمل الى الظلم فقد حاز التقوى  
بحذا فيهما وهي الدين كله **قوله** وليس كذلك اخذ الله الظاهر ان ليس عامل في ضمير لكان والمجمل محضوله  
او الاسم مضمر لتقرر في النفس وكذلك خبره والمجمل مستأنفة **قوله** لان ما بعد الزوال عشية في الصباح بعد  
ما ذكر ان العشاء مثل العلق زعم قوم ان العشاء من زوال الشمس الى طلوع الفجر وانشد واعوذ واعوذ  
سجرا لجبل عشاء بعد ما انصف النهار **قوله** ابى اليس عموم عزية قال سلم الله الصبح في جامع الاول  
ابو اليس يفتح السين كعب بن عمرو الانصاري وفي الاستيعاب كعب بن عمرو بن عباد وقال كعب بن عمرو بن  
مالك **قوله** ثم كثر الى التذكير بالصبر لان الامر بالاستقامة امر بالقبول قولاً وفعل وعقد وهو الصبر على  
طاعة الله وينضم عن معصيته ضرورة على ان ما ذكره كمال لا يتم الا بالصبر في ضمن الامر به امر بالصبر واثار  
الى انه فذلك جامعة لما ذكر من قوله فاستقم كما امرت الى هذا المقام بل للسورة الكريمة باسرها ثم حث على المقصود  
من الذكرى وتعليل بما يرغب فيه احسن الرغبة وفي كل احسان فضلاً عما هوام ذلك كله اعني الصبر والتعاظم  
**قوله** فصا مثلاً في الجودة والفضل اي كناية مسيطرة تسيطر المشا كذا ذكر ان اقشعر مثلاً في شدة الخوف في سورة  
الزمر **قوله** ان تذبوا ثم تأسى يفتنكم تمامه فاعلى بذب عندكم قوت قيل اي جزاء ذنب الخوف المضاف  
واراد ان يستعمل الحلم معهم لانه لا يفتونونه بفتنكم اي خياركم وقيل الذين لم يذبوا ويرك سرائرهم والظاهر  
في المعنى فافوت على بسبب ذنب عندكم اي عدم مجازاة اياكم بعد اعتذاركم واما ان لم يذنبوا بل اعتذروا

نزهة العفنة



ولزم من بين القوة والقدره والحاجة الى المحذوف بقوت فخامة المعنى وبين هذا قوله قبل وقيل لهم بادعوا بالعدل  
والتسوا قولاً بغيركم انى انما الموت **قوله** ومنه نصنا رسول الله قال معاذ نصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في صلوة  
العشاء حتى قضينا ان قد صلى ونام ثم خرج اليها فذكر فضل تأخير صلوة العشاء اى انتظروا ومنه البقوى وذكره  
سليمان بن داود عن معاذ وفيه فقال اعلموا بهذه الصلوة فانكم قد فضلت بها على سائر الامم لم يصليها امة قبلكم  
قوله الا قليلا ممن اجبنا جعل معناه على الانقطاع لكن قليلا ممن اجبنا فهو على الاتصال تخصيصا لا على البقية على  
النهي الى القليل من الناجين منهم على الظاهر واقله بالنفي وجعل معناه ما كان من القرون من قبلكم او ما بقية الا قليلا  
وأيضا التقرير بغير بيان فهو خبر كان جعل من القرون خبرا آخر واحالا قدمت لان تخصيصا ولا بقية على النهي  
على ذلك التقدير حتى لو جعل صفة ومن القرون خبرا كان المعنى سديم اهل القرون على ان لم يكن فيهم اولو بقية ناهون  
اذا جعل خبرا فلا يكون معنى الاستثناء على التناول ما كان من القرون اولو بقية الا قليلا بل كان المعنى ما كان منهم اولو بقية  
ناهيين الا قليلا فانهم ناهون وهو ناسد ولا انقطاع على ما آثره اولا ايضا يفسد لما يلزم منه ان يكون اولو البقية  
غير ناهيين لان في التخصيص والتقديم دالة على نفيه عنهم فالوجه ان ياول بان المقصود من ذكر الاسم الخبر وهو انهم  
لم كان قبل فلولا كان من القرون من قبلكم ناهون الا قليلا ونصب المعنى عليه بقوله في تاديل النفي كان قبل ما كان من  
القرون اولو بقية الا قليلا دالة على انه لا يختلف نفي الناهي او اولو البقية وانما عدل الى المنزلة مبالغة لانه اصحاب  
فضلهم وبقياءهم اذا خصصوا على النهي ونفيوا على التوكيد فصاروا بالتخصيص والتقديم وفيه مع ذلك الدلالة على  
خلوهم عن الاسم لخلوهم عن الخبر لان البقية لا تكون الا ناهيا فاذا انتفى اللازم انتفى المعلوم وهو اسلوب ولا ترى  
الضبط بها بغير ذلك ما كان شجاعتهم يحسون عن العقاب في معرض لزم يريد ان لا شجاع ولا حاجة لكن بالفت في لزم  
حتى خيلت ان لو كان لهم شجاع كان كالدوم هذا هو الوجه الكرم الذي توجه نحو نظر العلامة الحكيم وهو المطابق لمبدأ  
التنزيل والله اعلم **قوله** اى لم يمتوا بما هو ذكر بيان لوجه الربط بين قوله الا قليلا ممن اجبنا وقوله واتبع الذين ظلموا  
ولما جعلهم تابعين للنهي من باب اقامة الذين ظلموا موضع سائرهم على ما فسر من قبل لزم ما ذكره على ان متبع المعروف  
فيه من حب الرئاسة والثروة يكون بينه وبين الامم بالمعروف والنهي عن المنكر حارس حصين ولم يرد ان هذه الهيا  
ينبغي ان يضر لان الكلام يساق اليها ولا يتم دونها **قوله** وهذا معنى قوي لتقديم الانباء فيتموه من جهة التقابل لفظا  
وكون فيه بيان حسن ولا يحتاج الى محذوف لاستقامة الكلام والمعنى الا قليلا ممن اجبنا منهم حال هالك سائرهم  
**قوله** قلت ان كان معناه واتبعوا السوء الى الاخر قبل وفيه بحث لان المقدار عني هو اخبر لكن على ما قد قلنا من  
ان معناه ولكن قليلا ممن اجبنا فهو الا ان ياول الذين ظلموا بمقابلهم واعداؤهم حينئذ يستقيم اول الحاجة الى  
هذا وتوضيح المعنى فيما تقدم بقوله وسائرهم تاديل الذين وهو نفس لفظه واتبع الذين ظلموا وقد لوح فيما بعد على وجه  
العدول بقوله اراد بالذين ظلموا تاديل الذين وحققناه من قبل **قوله** قلت على اترافوا اي اتبعوا الاثراف وكونهم يربوا  
التقريب وفيه نظر لان ما في ما اترافوا موصولة لامصدرية لغويا لا في المعنى فكيف يعذرنا ان المصدر لا ان يقال يجمع  
الضمير الى الظلم بل لانه ظلموا فيكون ما مصدرية اولها وما كان هذا الوجه على وجه الاتبع حال الا انه ما لوح اليهم كونهم مصدرية بان  
المصدر قد رجع بالمصدر من المصدرين حيث فسر حيث بين وجه كونه حالاً وقوله اترافوا اترافا وادرجه الاثراف لما كثر في قول  
وقوله لا تاتبع الشبهة معذور بالاثام قد دل على ان العطف تفسيرى وان الاثراف وكونهم مجرورين في واحد وقوله واريد بالاجرام  
اغفالهم لشكر ما يدل ايضا لانه الاثراف عيون الاغفال في الحقيقة وهو عطف معنوي كان في قول اترافوا اترافا والاجرام اما على الحقيقة  
لانه تابع للشبهة الاخر واما على المحل على الاغفال لانه نوع من الجرم وقوله او اترافوا هذا انما يحسن على جعل اتبعوا عطف على كثر  
وقوله اترافوا ونظرا لانه اذا جعل حالاً يكون المعنى الا قليلا ممن اجبنا منهم وقد كسرهم وقد كانوا مجرورين ولا يحسن في هذا البناء الا ان  
حيث كثر مجرى العلة لا هالك سائرهم فيكون اعتراضا او طاعة الذين ظلموا اما لو جعل عطفا لمقدور فحسن وقوله وكانوا مجرورين بذلك  
يدل على ان العطف تفسيرى على هذا الوجه ايضا وحققناه من باب تفويض الترتيب الى ذين السامع **قوله** يعني ولزم ذلك في التفسير

بناء على ما قرأ من ان المشية المنفية بدلالة لوميتها القسرة والجلاء وعلى اصول السنة المحل على وجهين خلقهم ظاهرا  
ومن بناء الرسول بيان لكل ولعل الاظهر ان يكون من التبعيض صفة للبناء المحذوف لدلالة التنوين عليه لا كما ان الضمير  
وصف المضاعف اليه على ما نص عليه ابن الحاجب في شرح المفصل ولان قولك كل بناء هو جمع انباء الرسول فيه نبوا ان التفسير  
المستغرق بحسب فرد في المستغرق كقوله متنا فر **قوله** وما نثبت به فؤادك بدل من كل هو بدل البعض والتقدير ما نثبت  
به فؤادك منه **قوله** في هذه الحق اى هذه السورة دل على انه فذلكم للسورة الكريمة وفيه اظهر دالة على ان مبناها على ما  
اسلفت من الارشاد الى الدعوى مدحها فيه التسلية والتشفي والتهديد تحت السورة والموت حق حده والصلوة ليل على  
رسوله محمد وآله وصحبه **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** الظاهر امرها في اعجاز العرب ذكر او حيا اربعة اثنين على هذه  
اللزوم من ابان بمعنى تبيين واثنين على التقدير من ابان اذا وضع وانما ذكرنا متعديا ثم نأري متعديا لان الاولين  
اعتبر فيها معنى الكمال بحيث لا يوجد غيرهم من الكتب والاخيرين لم يعتبر فيها ذلك افاد مسكتة وكان تقول الا الاولين  
راجعان الى اعتبار النظم والتأنيب الى اعتبار معناه ومثله **قوله** ولا تلمس عليكم اى ارادة ان يفرحوا ولا يلمس  
عليكم وجعله مؤثرا ليرجع الضمير الى المعاني يخفى التفريق بين وجه الثالث والرابع من معاني المبين **قوله** ويجوز ان ينتصب  
هذا القرآن بنقص حاصل هذا الوجه والاول انه من باب تنازع الفعلين نقص واوحينا واو نزلوا وجه البصري اقول والوجه  
ثانيا والظاهر الاول لفظا لما ذكر في آتوني افرغ عليه قطرا ومعنى القرآن السورة وابقاع الابعاد عليها الظاهر من ايقاع النقص  
باعتبار استقامتها على القصة وما هو اظهر اولى باعمال صريح الفعل فيه وفيه تقيم القرآن واحضار ما فيه من الاعجاز وحسن  
البيان ما ليس في اعمال نقص مديحا **قوله** من الجاهلين به يريد انة نحو ما كنت تعلم انت وليس فراطلان مثل هذا  
الجهل المقيت في اثبات الامتنان عليه بارشاده الى العلم مع لزوم الاعجاز كقوله فليكن ما يكون هذا المعنى في القرآن **قوله**  
متمثل على القصص وهو المقصود لان البدلية بدون هذا الوجه لا يجوز لان القصص معني المصدر مع البنية صلى الله عليه  
فكيف سدل عنه زمان قول يوسف لابيها السلام على سبيل المثال **قوله** ورجل دجعه هويت كين الباء اى هوى  
الخلق لا قصير ولا طويل وكذلك امرأة دجعه ولم يذكر الاخير الجهرية وذكره الراغب واما اعلام بفعلة فهو يقع القباء  
في الصحاح غلام بفعلة وغلان ايقاع وبفعلة **قوله** قلت هي لكسرة التي كانت قبل الباء اى الضمير في تنج بال  
التاء وانما حركت التاء ضرورة كونها غير حرف لين فاو ثرت الكسرة دالة على ان اصل ما قبلها الكسر فيحصل الغرضان وقوله  
لانها اسم والاسماء حقا الخبر كبرك اراد ان يجمع ايت اسم مفرد الا ترى ان كل اسم مفرد مع ان التنوين عوض  
اي هذه اللفظة اسم ولم يذهب الى ان مجرد التاء اسم مجازا لكونها عوضا منه وقال ابن الحاجب يح لمناسبة  
الحرف الى ابدل حرف التانيث عنها اعني باء الاضافة وقد لوح اليه ايضا جازاته بما صرح من جواز ان يكون الفتح في  
يا ايت ايتار الحركة بجرمة الياء فالدلالة على الباء نفسها اولى من الدلالة على حركتها واذا جاز ذلك فهذا الجوز **قوله**  
بل حالها مع التاء كحالها مع الياء اذا قلت يا اي هذا ما قد تم ان الكسرة من خلفه ظاهرة وانما لم يثر ان الكسرة  
لدلالة على الياء المحذوفة لما يلزم من شبه الجمع بين العوض اعني حرف التانيث والمعووض اي الباء المدلول عليها بالكسرة  
فالكسرة ليست عوضا حتى يقال ان الجمع بين حرفي العوض متعديا يا ابتا واما على المذهب لكوني من ان التاء  
لمجرد التانيث والياء محذوفة فالكسرة لدلالة **قوله** فقد حذف الالف من يا ابتا واستبقى الفع والين لاجب  
زعم بعضهم وليس بشيء واثر قوله ويجوز ان يقال حركتها الى الآخر وانما استوفد له على المذهب كسرة البصري  
لان جواز الوقف عليه بالراء يجمع تقديره بالتوسط كما ذكرناه في الكسر ولانه نظير يا غلام بالفتح وهو ضعيف  
جوازا كما هو بين وهذا ثابت في السبعة على انه ههنا اضعف من حيث ان اقتضاء المقام الاضافة ههنا  
قرينة ان المحذوف الالف لانها عوض عن يا ابتا وههنا التاء الدالة باقية وسره ان المعنى اذا كثر دل على كمال الحذف  
اجتزاء بما يدل على التنوين فيما كثر اضافة ونحو يا غلام يا ابتا لم يكثر كثيرا يا غلامي ويا اي فان قلت جواز الوقف  
بالتاء ايضا ثابت في السبعة بل اكثر عليه وان الوقف بالراء لابن كثير والى عمرو وهذا يدل على ان في حكم التوسط كما هو

ابعد



قلت الوقت بالثاء ثابت فيما لا شك فيها طرف مثل رحمة الله وامثالها فلا تستدل بالاسما وقد صرح عوضا فاجريت  
بحري بنت واخت واما بالها في المتحطة فلان قلت من وقف بالهاء حملها على التوسط بقدر ما ياتى بالثاء بالثاء  
ومن وقف بالهاء فهو من ياتى بالكسر على تقدير التحلقة او الدلالة على الحرف المعقوف منها فان هذا التوسط لا يكون  
البحري لجواز ياتى بالثاء فلما تجوز الاستدلال من الوجه الاول قلت لولا ان اكثر السبعة مع الوصل بالكسر يقفون بالثاء  
لحسن هذا التقرير فان الكل يقرون بالكسر وصلا الآ ابن عام فانه يقع فيه **قوله** الا انه عشر لثا يلقى ساكنة الاول  
ان يعقل بان الكسيتين هناك لم تتحدوا بدليل اعراض الجزء الاول ونحو السكون فيع الاتحاد فاقدم **قوله** كما ان الحرف قبل  
وميكان قبل وفيه نظر واظنه من التقريب لان احدهما كوكبا لا يمتد الى الشمس والقمر بخلاف الملازمة فانهما يتناولان  
جبريل وميكائيل والجلوب ان التناول غير لازم لان افادة الملازمة هناك من حيث ان ظاهر العطف المخاطبة  
فكان فيه تنبيه على انها من جنس اشرف وهما ايضا كان يمكن ان يقول ثلثة عشر كوكبا فلما عطف دل على فرط  
اختصاص واحكام بشانها لزيادة الفائدة والتنبيه باعتبار التاخير واخر اجزا من جنس الكوكب وجعلها مغايرة  
بالعطف وسر ان زيادة الفائدة في قانون البلاغة حيث يكون عدول عن مقتضى الظاهر واخرى فيه كذلك كان في  
المستهد به وان كان الوجه متصفا وهذه النكتة نبت عليها جارية في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابغون  
بالرفع فتذكر وفي بعض المواضع وتخصيصها بالذكر وعدم الادراج في عموم الكواكب لاختصاصها وتأخيرها لان  
سجودها ابلغ واعلى كعبا فهو من باب لا يعرفه فلان ولا اصل بلده وقيل سلمته ما خلاصتها انه رشح معنى الاختصاص  
بالملازمة في التفسير كما انها جنسان لا فاضل بينهما ولا مفضل وهذا ايضا حسن وانما لم يرد على السبب ما في الحقبة  
بان يقال انى رايت الكواكب والشمس والقمر لان ذكر العدد اتم المقصود وفي ذكر فواته وذلك لان المقصود ان  
يعرف تطابق المنام ومن في شامخ المنام **قوله** ويجوز ان يكون الاول بمعنى مع التقريب وفيه نظر لا تقاوم على ان  
في ضربت زيدا وعمر ليس مفعولا معه والجراب بعد تسليم ان كونها بمعنى مع لا ينافي العطف وفيه تنبيه على نكتة وهي  
ان اذا اردت بالعطف المعية لم يعد الاختصاص المستوفى المعية فان قلت فففيه عدول عن كلام الاوساط قلت لا اذا  
بل قولك رايت ثلثة عشر كوكبا ورايت احد عشر كوكبا مع الشمس والقمر سواء في تأدية هذا المعنى على ان افادة الاختصاص  
من دليل الخطاب ومنطوق المعية لان على استواء وانت تعلم قوة الثاني وسر ان اسم الكوكب والنجم وان كان يطلق  
عليها الا ان المتبادر غيرهما في عرف استعمال الجواز ان يحمل على الاول نظر الى الاصل وان يحمل على الثاني نظر الى الفرق  
**قوله** وهو كذا مستأنف على تقدير السوال عن حال رؤيتها فيه ما يدل على ان الرؤية بمعنى لا بصار فيكون ساجدا  
في الجواب حال الشك يلزم ترك التطابق **قوله** ان بلاس النبي صلى الله عليه وسلم ان التقدير هو ان بلاس جملته مفسرة  
لا في قوله ولو حمل على انه يدل من هذا المكان **قوله** والاحاديث الروى هي جميع دوا على ذلك **قوله**  
وتاديتها عبارة عن الراغب التناول من الاول وهو الجميع وذلك بقرينة الشئ الى الغاية المرادة منه علما كان او فعلا  
فالاول كقوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والغاية كقوله وللنوى قبل يوم الدين تأويل وقوله تعالى هل ينظرون الا تأويله  
اي بيانه الذي هو غايته المقصودة منه والاول السبب الذي يرمى ما لها يقال التاويل علينا **قوله** وهو لم يجمع  
الحديث وليس يجمع اخذ وثمة يطابق ما ذكره في سورة المؤمنين والاحاديث يكون اسم جمع للحديث ومنه احاديث رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ويكون جمعا لاحاديثه التي هي مثل الاحاديث ولم يقل جمعا للحديث حتى لو فهم المناقضة **قوله** واصل آل اهل  
قدوم البعث فيه في ايدى اهل البقرة مستوفى **قوله** للذين سألوا من اليهود قد قرأتم قالوا القريش سلوا عن آل اهل  
لما رواه بالسوال صحى انهم سألوا ايضا كما لو اسالت احدا الى المفتي يسأله عن المسألة ولهذا قال هناك ايضا  
ما سالت عنه اليهود من قصة يوسف **قوله** في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك في الجواب هذا ايضا خاص  
كالرشد في قوله تعالى فان استقم منهم رشدا الى في التجارة وكقوله وما كانوا مهتدين اي في امور التجارة اقوالا خاص  
المص لان الاطلاق انما يرد بالحق وسكفر والشاهد الاول على مذهب الامام ابي حنيفة فحاشا **قوله** ونحن نجمع خمسة

انما قد ذكر

انما قد ذكر ان يكون في الحلال لالة على الخبر المحذوف لما فيها من معنى الاجتماع وما نقل من صاحب الانصاف التقدير  
نحو عصبة وقدر مثله في قوله تعالى من اظهر على قراءة النصب وكأنه يجعل الحال مؤكدة والا فلا عامل فففيه ان الغاية  
انما تجزى من التكرار فلا يجوز الحذف على ان الدلالة على المحذوف غير بنية **قوله** انما العاصي عمنه في الصلح فلان حسن  
الغاية اي الاعتماد كانه يدقم بانهم يرتبون انفسهم ليسوا شعبا معاصيا لخوان الحروب اي ما العاصي الا بغير  
عمنه واما التفسير بليس العاصي الا عبارة عن تعهد عما منه فغير سديد والدال عليه قوله عمنه والدال على المحذوف  
قوله عمنه لان الفعلة للحالة التي يستمر عليها الشخص فيلزم لا محالة تعهدها **قوله** والمراد سلا من عمنه هم  
مع قوله ذكر الوجه لتصوير معنى الاقبال يدل على كناية وكذا انما اذا فسر بالذات الا ان الاول ابلغ للتصوير  
كانه محسوس واما قوله وقيل يرفع لكم من الشغل يوسف فاقام الوجه فيه للدلالة على خلقه منه الى الاقبال  
عليهم والعطف بهم من هذا الوجه فيه كناية **قوله** قال المتخيل ان انا يوما غيبتني غيبتني فسيروا سيروني  
في العسيرة والاهل الظاهر فسيروا سيروني في السجادة والشجاعة ونقل سلمته فسيروا بنعتي كانت لالة  
فيهم اذ مات رئيس عظم الخطر ان يطوف احد منهم على القبائل ويصعد الرواق يقول اني فلان اريد  
تشمير امره وتعليم التبع احوال ويأتي هذا التفسير قوله في العسيرة والاهل **قوله** قرأ المحذوف غيبتني الحب  
عن ابن جني ان حدث كما تقول غيبتني الحب **قوله** قرأ باظهار النونين وبالادغام باشباع وغير اشباع والاشباع  
رحمة الله عليه وتامنا للكل نحفي مفضلا اي بين النونين من غير ادغام ثم قال وادغم مع اشباعه البعض غنم  
اراد بالاخفاء اختلاص الحركة والاشارة الى اضع النون بالحركة الضعيفة لا بحركة العضو وسماه صاحب التيسير  
ادغاما مع الاشباع لكن فسر الاشباع بالحركة الضعيفة وقال فيكون اخفاء لا ادغاما صحيحا فلا يخالف وقوله مفضلا  
اي بين النون من غير ادغام قال في التيسير هذا قول عامة ائمتنا وهو الصواب لتأكيد الدلالة وصحة القياس و  
قوله وادغم وجه ثان وهو الادغام الصحيح قال الجعفي وبه قطع ابن مجاهد والاشباع على هذا ضم الشدة والاشباع  
بعد الادغام قبل نغمة النون وقد اجازوا ايضا ان يؤتى بالاشباع بعد سكون النون المدغمة فيقع الاشباع قبل كمال  
الادغام فيصير ثلثة اوجه وظهر من هذا قول المصنف قرأ باظهار النونين يحول على ما نقلناه من الاخفاء  
لا لاظهار الصحيح وقوله الادغام باشباع على الوجه الذي قطع ابن مجاهد وقوله بغير ادغام نقل عن غير السبعة  
ولكن ان تحمل الادغام باشباع على الاخفاء كما نقلناه عن التيسير والادغام بغيره على وجه ابن مجاهد لانه لم يذكر  
الاشباع بمعنى ضم الشدة فالوجه الاول وهو لاظهار الصحيح يكون في غير السبعة وكان الاول اولى وان كان في  
كل نوع تكلف وانما علم **قوله** ابو العلاء بن سيبويه في الصحاح السحاب البطح والسيابة البطحه وبها  
سمى الرجل واذ صممت شدته فقلت سيباب وسبابة **قوله** احد ما ذكره سيبويه من سبى المضاربة يريد  
ان السبب الآخر السبى وذلك لانه لما شبه بخور رجل في السبى والاختصاص بكل فرد بحرف في اسم العهد وان  
كانت جهة السبى مختلفة اطلاقا واشتراكا ضارعا الاسم فاستحق العرب لذلك قال في المفصل ويدخلها  
عليه فوضارعا الاسم واعترض عليه الشيخ ابن الحاجب بان تخليص الاسم للحال مذهب كوفي لقوله في بحث القام  
ويجوز عندنا ان زيدا لسوف يقوم ولا يجوز الكوفيين لكن لما ارد تحقيق المضاربة اعتقر بناء الامر  
على المذهب الكوفي وقوله احد ما ذكره سيبويه يدل على انه بصري والجواب ما ذكره جارية في قوله تعالى لسوف  
اخرج حيا انها مفعلة للتأكيد وان كان اصلها الحال فالكوفيتون لا يجوزون هذا التخليص والبصريون يجوزون  
والا نزاع ان المضارع اذا لم يكن معه حرف استقبال يكون بدخولها مفعلا للحال وفي بعض النسخ احد سبب  
المضاربة والاول اوفق لما في المفصل وان كان وجه المشابهة غير مختص فيها عما ذكره الفاضل وغيره ثم التحقيق  
ان دخولها سبب واحد للمضاربة واطلاق السبب على دخول كل منها يجوز وذلك لان المشابهة في متبر كل  
من مدلولية باداة اما التميز بالنسبة الى حرف استقبال وحدها مثلا فلان اسم الجنس يميز كل واحد من

بشارة

مطهر

اشباع



أحاده بالرجوع هكذا حققه ابن الحاجب رحمه الله وهو حق **قوله** قيل استغفاره من تذايت الرج ذكر الله ان  
استغفار تذايت من الذنب لان الذنب يفعل في عدو وهذا الظاهر لفظا ومعنى **قوله** اي حال كون ضعفا  
وخوفا حاصل الاوجه الاربعه ان الخسار اما بمعنى الهلاك بخوفا عن الضعفاء وعن سخافة وعن استغفار الرجاء  
به وترتيب الترجيح على ترتيب الذنوب وبمعناه الحقيقي وانهم خسر واما شيم بهلاكها بالذنب والمراد انهم  
اذا قدروا على حفظ الموائع فهم على حفظ اخيهم اقرب وفي شأنه **قوله** فاعانوه اذا ضاع ما لم يصغوا  
اليه وما سمعوا فضلا عن استماعه والظاهر انه استعارة بالكناية جعل الغدر بمنزلة المستعير والاذن بمنزلة  
المستعار الا ترى انك تقول امرته عيني اذا بصرت واغرته بصري كذلك كالك البست السمع تنفك و  
المبصر ينفك ليدل على فضل الصفاء وابصاره فاجعل السمع بمنزلة المستعار فان صم لم يسمع عن تنفك  
ثم انما تنفك على الوجهين للوصف بالصمم **قوله** متعلق باوجبه لا غير على الظاهر لوان يكون التقدير  
للعلمتهم بعظيم ما ارتكبوا ذنبا وهم لا يشعرون ما فيه كما تقول اعلمته به وهو غافل عنه ولا يكون الا علام  
الا للفاظ لان فيه نكتة وهو التعبير بانه استمر به الغفول الى الاعلام فلم يتنبه قبله وكان يجب ان يتنبه و  
هو صريح اما لو قدر متعلقه البناء فلا يجمع انباء الله تعالى وعدم شعورهم به **قوله** عشا بضم العين والقصر  
عشوا من الكاء في الحوائج كانه جمع عايش على عشاة فخذف التاء تخفيفا ولهذا قال عشوا من الكاء ليدل على كثرة  
وقيل ان عشى ايضا جمع اعشى وفيها نظرا لاجواز الخوف ولا يجمع افعلا على فعل واحد والى الله وفيه ضعف  
لان قدر ما يكون في ذلك اليوم لا يشعرون من الانسان اولا وفي قول المصنف وقال عشوا من الكاء تعريض بما فيه  
والاظهر ان يجمع جمع عشوة وهي الحركات الثلاث ركوب امر على غير بيان قال ويقال او طاعة عشوة اي امر  
ملتبس وذلك اذا خبرته اجمالا وقصته به في حيرة او بليته فيكون تاكيدا كذا هم وهو اما تمييز عن المقدر في جازا  
او مفعول له لانه اسم المصدر او يكون جمع عشوة بالضم بمعنى الشعلة من النار عبارة عن سرعته لا يتأخر بها  
فعلوا من العظيمة وافعلوا من الخفية **قوله** فمن به جود وانتم به بخيل في بعض شرح الحاشية من الى  
عبيد صيغة فتي من الرباب صومعة ثم قال رافعا صوته الا انكوا غفراكم من بئناكم فانه كتاب الله ان بجر الفضل  
وفيهم فضل قد عرفنا مكانه فمن به جود وانتم به بخيل وفي ملج الحاشية اقبضوا على عزابكم بئناكم وهذا النسب  
الا ان البيت الثاني ليس فيها وفي ذلك الشرح يحتمل ان يكون جمع جواد وبخيل على فعل في خفاء كما في نور جميع  
نوار وذكر مثل الجوهر في جود من غير احتمال واما بخيل بضمين فلم اظفر به نقل الا فيه وهو متفاسر والله  
اعلم **قوله** وقيل كان في قبض يوسف اراد الجنس لا القبيح واحدا **قوله** قلت محلة النصب على الخراف اراد  
ان على حقيقة الاستعلاء وهو ظرف لغو وفي بعض الحاشية الاولى ان يقال جازا مستولين على قبضه وقوله  
بهم حال من القبيح اقول اي استولوا على القبيح ملتبسا جانين وهذا اول من جازا مستولين لما مر في باب  
النصبين وهذا وجه لكنه مرجوح فضلا عن الاولية واما منع جعله حالا من دم بسبب كونه مجرورا فغيره نظيره  
لان الخلاف في غير ظرف قال الفاضل ولا يتقدم صاحبها المجرور على الاصح نحو حررت جالسة بمنزلة ان يكون الحال  
ظرفا وفي المفضل لم يصرح باستناعه واذا ذكر وقد منعوا في حررت راكبا يريد ان يجعل راكبا حالا من المجرور فلا يخاف  
بين النصبين على ان الحق ما آثره ابن مالك رحمه الله انه جائز مطلقا **قوله** وعن نافع يا بشر يا بشر بالسكون بهذا  
لم ينقل عنه في السبعة افا المنقول عنه في تحميم في سورة الانعام بخلاف عن قالون ومعه **قوله** وعن  
ابن عباس ان الضمير لاخته يوسف وانهم قالوا هذا غلام يحتمل ان يريد ان هذا غلام في الآية ايضا كذا هم  
ويتم كلام الراية عنه قوله يا بشر يا بشر والظاهر انه اراد تم كلام الراية عند قوله هذا غلام وان اخته يوسف  
استرده بضاعة فيكون الواو من كلام الله تعالى لما حكى الجليلين احدهما من كلام الراية والثانية من كلام اخيه يوسف  
ولا يبعد فيه لان قوله وشورهم بشي ظاهر في انهم اخوة وان ذكر وجه آخر ولا فرق بينهما **قوله** فيه ليس من

الضمير مجرور

صلة الزاهدين فيه ما نفعنا احدهما ان اللام بمعنى الذي ولا يتقدم ما في صلة الموصول عليه وانما ان ما بعد  
المجاز لا يعمل فيما قبله وقد جوز المبره ان يكون اللام لمجرد التعريف ونقله الله عن ابن الحاجب ان هذه اللام لم  
استبعت لام التعريف لفظا ومعنى اجريت مجراها فلم يمنع التقديم وهذا النقل منه ينافي المشهور منسفي في كونه  
والمفضل قال لا ان يحمل على البيان **قوله** بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف اي بظاهرة حيث اقتضى ان  
بعث على الخاطبين وكان فيهم **قوله** اجعل منزله ومقامه عندنا كرميا اي حننا مرضيا فقد ثبت ان  
الكرم يطلق على المرضي في خصاله كما في قوله حق يثق المصوف من كرمه وجعل الدليل عليه قوله تعالى احكامية  
عنه عليه السلام انه ربي احسن مثواي وهذا ابلغ من قولك اكرم فلانا لانك اثبت الكرامة على سبيل الكناية  
على وجه يفيد مبالغة فهدى فائدتان ثم الكرام الضيف ومن هو متجدد الدخول في البيت في الجملة انما يكون  
باكرام منزله وما يجري مجراه ففيه تصوير حسن ولما كان الكرام المنزل اخر الامور فلا ينافي في اصلا 2 منزل  
الضيف بتبشيرة آلات الفرش واختيار المكان الا انه الامن يكون قد اكرم ضيفه بساكن ما يكرم به واما قوله  
كيف ابو مثواك وام مثواك للقاء بحال الضيف فمن اضافة الملازمة لا انهم جعلوا رتب المنزل بمنزلة الالات  
لضيفه وانهم المثلوى مبالغة وكناية كما يقال المجلس العالي فلا اتجاه له في هذا المقام لا المكينة عنه في الدلالة  
على الخفيف ليس اظهر من الكناية على ان السؤال من حسن قيامه او فجمعه بنا في ذلك فانه انما يطلق عليه  
ابو الضيف او امته اذا كان حسن القيام مشفقا شفقة الوالد ولا ادري كيف ذهب على هذا القائل قول  
المصنف يراد هل تطيب نفسك بنوايك عنده وهل يراعي حق نزلك به قوله تعالى والله غالب على امره  
ذكر فيه وجهين رجوع الضمير اليه تعالى الى يوسف عليه السلام وعلى الوجهين هو تذييل اما على الاول فليجرب مجرى  
قوله ان الباطل كان زهوقا من سابقه لانه لما كان غالبا على جميع اموره لا يراهم احدا ولا يمنع عليه مراد  
كانت ارادة تمكين يوسف وكيت وكيت والوقوف رضيعي لبيان واما على الثاني فلان معناه انه الغالب  
على امره بقوله بلطيف صنع وجيز احسانه واذا جاء نهرا لله بطل نهر مفضل فابن يقع كيد الاخوة  
موقفه فوق قوله وعلام اركبه اذ لم انزل من سابقه **قوله** مفاعلة من راد برود اذا جاءه وذهب كما  
فالمرادة منازعة في الرد بان يكون له مقصد مبيحا وذهابا للمفاعلة مقصدا آخر يقابل فيها ومضى  
المفاعلة ههنا اما المبالغة في رودها او الدلالة على اختلافها فيه وهذا ابلغ ولما كان منازعة من بعض  
كما نقول جاذبه عنه دلالته على الابعاد وتحصيل الجذب البالغ ولهذا قال في الاساس ومن المجاز راوده  
عن نفسه خادعه عنها وقال ههنا اي فعلت ما فعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد ان يخرج من بين  
وهذا انما يحصل من المنازعة في الردود ولهذا النكتة جعل كناية عن التحمل لمواقفه اياها **قوله** كبناء  
ابن وعيظ في المفضل هو صوت الغتيا ان اذا تصابحوا في اللعب **قوله** قل سمعت ولم افعل وكنت اوتخ  
تركك على عثمان تبكي حلايله الشهر لعروب ضايق البرحمت في عثمان رضي الله عنه قال المصنف مفعول تركت  
الجملة التي هي تبكي عليه حلايله كقوله تعالى وتركنا عليه في الاخرين سلام على نوح اقول كانه يتمنى ان يكون قتل  
ولهذا لما ذل الحاج العراق امر بان يؤتى به وقال انت الذي قلت كذا وقتله استدلل به على ان الهم القصة  
قوله ميلا يشبه الهم به والقصد اليه اي يشبه همها به وقصدها اليه لان اللام للعهد وفيه اشارة الى ان  
الحقين مفترقان عزما وغير وان اطلاق اسم الهم على ما كان من يوسف عليه السلام من باب الاستعارة  
والمتكلمة ويدل عليه قوله فيما بعد المتبوع مما المشددة والاول ان يحمل كلامه على ان الهم يقع على الميل عن عزيمته  
كان او غيرها اذا بلغ في باب الفرق بين الهمين وجود المعارض وعدمه ولهذا افترق الهمان مدحا وذا  
وقوله ولو كان همهم كهمهم عن عزيمته يدل بظاهره على انه غير العزم وكذلك قوله اولا اذا قصده وعزم عليه  
واختلاف الصلتين ايضا ينبت على مكان التغاير وذلك لان قوله فان قلت فلم جعلت لولا متعلقة بهم بها

من كنه



وحده انما يظهر له وجه لوجه على ما حملناه عليه والافلو قيل ولو حتم بالمخالطة لم يقع لزوم الجمع بين الحقيقة  
والجواز والسؤال اذا لم يكن له وجه ورد ولم يتحقق الجواب وما نقله سلمه الله عن مجيئ السنة من قول بعض أهل  
الحقاييق الحق حتمان ثم ثابت وهو اذا كان معه عزم وقصد ورضي مثل هم امرأة العزيز فالعبد مأخوذ به  
وهم غير ثابت وهو الخطرة وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم مثل هم يوسف عليه السلام والعبد  
غير مأخوذ به يؤيد ما ذكرناه من ان اسم الحق يقع على القليلين وفسر الجوهري الحق بالارادة والعزم بالارادة  
مع القطع والقصد باتيان الشيء والغرض ان الله غير العزم والقصد **قوله** فان قلت لم جعلت لولا  
حاصل السؤال ان الظاهر تعلق لولا بجموع الكلام كالباق والمفعول مستقيم على ذلك فما الداعي الى العدول  
عن الظاهر وبقى استقامته بان الحق لما كان متعلقا بالمعاني لا الزوات لم يكن بد من تقدير كمالها لظهور  
وحينئذ يؤول المعنى الى ما ذكره من قوله ولقد حتم لولا ان منع احد ما منع وادبر عليه ان كون المخالطة بين  
اشئين لا يدل على ان الله كذلك ايضا الا ترى الى صحة قولك هم بالمخالطة وما حتمت والجواب ان ذلك  
ليس مغزى السائل بل الذي صرح به ان تعلق الحق لما كان باهر يصح ان يكون متزاكيا بين اثنين جازان تعلق  
اليمان بهما ثم يفتى بالنسبة الى احدهما لان المركب ينتفى بانتفاء احد اجزائه فالعدول عن المختصر الى المطول  
لا بد له من موجب وخلاصة جوابه ان الله تعالى فضل الحقين بذكر كل على حيلة دلالة على افتراهما حكما في  
موضع ما فاجمع بينهما ابطال لما هو المقصود من الكلام وذلك للتشبيه على ما ذكرنا من انهما وان كانتا متزيكين  
في الميل المخصوص الا ان احدهما ميل عن شهوة تبعها العقل فازدادت تسلطا وصار عزيمة قاهرة والثانية  
ميل عن شهوة قاهرة ردها العقل فاضمحلت في الآخرة واذا كان كذلك فاللغة بينهما من طباق المقام بحاج  
ولذلك وجب ان يفسر المخالطة من كل جانب بما لا يكون متزاكيا بينهما لهما لخص الفصل بين الحقين فقيس  
مخالطة توصله الى كذا ومخالطة توصله الى كذا فهذا ما يوجه به كلام المصنف ولا يخفى انه على تقدير دخول  
الحقين في صلة القسم اما اذا جعل الثاني خارجا او فسر هم عليه السلام بالمشاهدة وهذا الموضوع من مراتب  
الكشاف واما ما روي من جمل الرهبان بكسر الهمزة على ما نقله الجوهري لبيان الدوام وهو معترب وفي  
النهاية تكة السواويل وهذا النسب بهذا الموضوع الى قوله وهذا ونحوه مما يورده أهل الحنفية فهو لغوي  
كذلك ولا يهلك على الله الا هالك واني يستجيز من يرجع الى ادنى مسكة امثال هذه الهنات الخالفة للقرآن  
العقلية والشواهد العقلية كيف والنقص الصريح في هذا المقام يناهض على تكذيبهم **قوله** وعلى ايقاب  
فيه نظر اذ لم يجر له ذكر في القرآن الا على وجه يدل على انه اسوة الصابرين واما ان ابتلاه به كان بتقصير قائلين  
في القرآن دلالة عليه ولا ان تراءه كان استغفاراً وتوبة نعم قد ذكر المفسرون سبب ابتلائه كما ذكرنا ذلك في  
شان يعقوب ايضا عليه السلام **قوله** واجملهم وجها اصل الاستقاف من جعل المال التجراذا دعى اعاليه و  
قشره وجعل الشعر مأخوذة منه وصف الوجه بالجلع ابلغ من وصفه بالوقاحة لان الثاني يدل على الصلابة والاول  
يدل على ان صلابته بلغت الى ان يؤثر في غيره فضلا عن تآثره عنها **قوله** اراد الباب البرائة هو منسوب الى  
البر وزيادة النون من تغييرات النسب ومثله كثير يفيد زيادة مبالغة محو ربانية وحقات وفي حديث  
سلمان رضي الله عنه من اخلس حوائيه اخلس الله برأية **قوله** يكلم اربعة وهم صفار بن ماسطة فرعون  
عن ابن الجوزي ان ماسطة ابنة فرعون لما اسلمت اخبرت الابنة اباهما باسلامهما فامر بالقائلا والقاء اليه  
في البقرة المتخذ من الخماس الحماة فلما بلغت النبوة الى آخر ذكورها وكان مرسعا فاصبرى باثباته فانك  
على الحق فقول ماسطة فرعون من اضافة المبالسة واما صاحب جريج فمن قصته انه كان يعتقد في  
صومعته فقالت بغي منهم لا تفتنه ففرضت له فلم يلتفت اليها فكنت نفسها من راعي غنم كان ياوي بغنمه  
الحاصل صومعته فولدت غلاما وقالت من جريح فصر يوه وهدموا صومعته فصلى جريج واشرف الى الغلام

وطعنه وقال الله يا غلام من ابوك قال انا ابن الراعي وذكر سلمه الله انه برقه دلالة المختصر في الرواية عن البخاري  
ومسلم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في المهد الا ثلثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وساق  
القصص وبينا صحيح برقع من امه فمر رجل راكب على دابة فابصر وشارة حسنة فقالت امه اللهم  
اجعل بيني وبين هذا فتلك الثرة فقال اللهم لا تجعله مثله هذا مختصر من الفاظ الحديث اقول قد  
نقل المصنف في سورة البروج خامسا فان ثبتت هذه ايضا فالوجه ان يجعل في المهد قيدا وتاكيدا  
لكونه في مبادئ الصبي وفي هذه الرواية يحمل على الاطلاق **قوله** قلت من وجبين احدهما انه  
اذا كان تابعا وهي دافعة عن نفسه قدت قميصه من قدام اعترض عليه صاحب الانتصاف بان يكون  
مثلا في اتباعه له بل هي اظهر لان المرجح للقد غالبا الجذب لا الدفع وهو غير وارد لان تلك الحالة المستمرة  
لا تحتمل الا اليسر ما يمكن واسرعه وعلى تقدير اتباعه له بعين القدر من دبر لانه اهون الجذبين ثم لا يفرض  
كثرة الفاتر ليدفعها اذ كالحقت جذبت من خلف وهذا الغرض لا وجه له هناك واذا ثبتت دلالة  
في الجملة على هذا القسم تعينت واما الاعتراض بان تلك تعتره في مقامه القميص تابعة كانت او مشقة  
فاظهر والجواب ان الظاهر على تقدير ان تكون تابعة انه اذا تعتر الفاتر يتعلق به التابع متشبها واذا كانا متفطنين  
بفقد ذلك الاحتمال والله اعلم **قوله** كيف جاز الجمع بين ان الكفر لا يستقبل وبين ان اراد مستعجلا بعصاة  
والا فلا ينافي كما يدخل على سائر الافعال الماضية ويجعلها لا مستقبل وذلك لان كونه كذلك او كذلك جعله امارة  
صدوقا او كذبا والجزان اعني كونه كذلك والمعلق عليه من الصدوق والكذب واقعان فاقوله بمعنى حدوث  
العلم اي ان يعلم ويظهر انه كذلك او كذلك فقد ظهر الصدوق والكذب وهذا بين وفيه انك جعلت ما  
لا تعرف كونه كانه ليس بجائز **قوله** والقصصات اي القصصيات دون البدويات والاشبه انه اراد المجزأ  
مع ذلك لكثرة اختلاف الكليات اليه من فروع جوامع كوامل **قوله** وعن بعض العلماء انا احاف يرد على استلزام  
ان الله تعالى استضعف كيد الشيطان وقطع عظم كيد النساء ولا يرد عدم تعقيب برقه لانه صادق واذا كان  
في عظمه بالنسبة الى ما ضعف له كيد الشيطان ومن ضعف واما الاعتراض بان كيد الشيطان اصل لكيد الحق فلا  
كيد هن اعظم منه فغير باهين لان النظر الى التأثير بالفعل لا الى ما شتبت عنه كما سبق في الانعام عن مالك بن  
دينار ان خيطان الانس ياخذ على من شيطان الجن ولعل هذا القائل اراد والله اعلم ان كيد الشيطان مع غلظه  
لما تولى الله لعبه كفايته كان اضعف ضعیف وهذا لما وكلنا اليه مع وهنه اقوى قوتي **قوله** يقال خطي  
اذا ذنب متعذرا هذا هو الاشر وان يقال في نقص الصواب اخطأ ومنه قول الاموي المخلص من اراد الصواب  
فصار الى غير والمخاطبة من تعذر ما لا ينبغي وعن ابي عبيد اخطأ وخطي لغتان ومنه المثل مع الخواطر سمها صائب  
**قوله** كذا نيت الفقة ذكر في الصحاح في لوم مهورا في الحديث ليتزوج الرجل ختنة اي مثله وشكلا والهاء عوض  
عن الهمة الذاهبة وذكر في معتل اللام ان لمة الرجل شكله وترويه والهاء عوض واستشهد بالحديث ايضا  
ثم ذكر ان الله ايضا الاصحاب من الثلاثة الى العشرة فدل على انه متروك في امره واشتقاق على الاول اذ لان الاشكال  
تتلاءم وتتوافق لا محالة وكذلك الاصحاب المعدادون متلائمون في الاكثر واما اشتقاق عن الله فكانه اعتبروا فقرهم  
في اللون مجازا من التمي لونه اذ الملع ولكن هذا الحذف والتعويض اكثر ما يوجد في معتل اللام ثم في العقل الغايب من  
خوجبه وقلم يوجه في المعقل العين فضلا عن مهورا **قوله** قال النابغة وقد حال هم دون ذلك والجمع  
مكان الشفاف بتبغية الاصابع هو من احدي القصائد التي يعتذر بها الى النفر مما قرنه به الواشون وبعده وعميد  
ابي قابوس في غير كنهه اتان ودوني راكس الضواجع وقوله بتبغية اي تحته وتدركه وفيه مبالغة حسنة  
جعل غير المحسوس مثله يطلب ويدرك باليد **قوله** قال امرؤ القيس كما شغف الممنوعة الرجل الطال قبله القليل  
وقد شغفت فوادحاي احرقت وفي المصالح شغف البعير بالهنا اذا شغله به فغبه زيادة مبالغة **قوله** قال جميل



فصلنا بسم الله ونسبنا للحال من قلله اقله فتأطرن ثم قل لها اكرميه حيث في نزله القلة انما العرب  
كالجمرة الكبيرة وقد جمع على قلل كما في البيت واراد بالحال النبذ والقلل او انية **قوله** كقولهم بمنزلة اشارة  
الى قول ابن جرير يرفى ابنه وانت من الغوايل حين ترمى ومن ذم الرجال بمنزلة **قوله** وهو ينسب الى  
قوله عنقوة ينسب من ذم في غضوب جسر في زيافة مثل الفين المكدم والظاهر انه لم يقصد الشعر الثاني  
**قوله** واشتد فاشتد منك لينة ايها الحب بها العنقمة الوقاح العنقمة من النوق الشديدة والذكر  
عنقمة كانتا تعظم الارض عنما اي تكسرها والوقاح الناقة الضئيلة يريد اترجة حمل **قوله** الزمارة هو  
الرقاق الملقب بالمشو بالهم **قوله** من تكاء يتكئ اذا اكسا اصله فكي يوكي لانه معتقل ذكره الصحاح وقل  
تكاأة مثل حمزة كثير الاكاء والكاء ايضا ما يتكأ عليه ذكره في المعقل الفاء ولما وجدوا الماء اراهم اخذوا  
اصلا كما ذكر الجوهري اتقى وبناء نقاة منه ولم يذكر تكوى **قوله** بمعنى حصن جعله كناية عنه لانه الدخول في  
الكبر لا يكون الا بتقدم الخيض وجعل الماء للسكت وفي الخواص وقيل الماء لغرض المصدر والوقوف على نزع الخيض  
بمعنى حصن له من شدة شبق من اول اما نزع الخافض فتضعيف لانه لا يجرى في الظروف والصفات والصفات  
وذلك لانه الفعل على مكان الحذف اما في مثل فلان المصدر ليس من مجازة اذ ليس المقام للتاكيد والوجه ما اثره  
المستغف واجراء هذه السكت في الوصل مجرى الوقف كثير في القرآن فارتكاب ما له نظيره مع سلامة اللفظ **قوله**  
قوله خيفة الله واسترد الجبال بوقع فان تحت حاضنة في الحدود العوانق وبروت ذابت وهذه اولى لان لفظ الخيض  
فيه بشاعة **قوله** جرحها اراد ان القطع ليس بمعنى الابانة وانما هو مجاز على الاصح **قوله** قال حاشا الى ثوبان ان  
به ضمنا عن المحاة والشم وقيل وينور واحدة ينظرون اذا نظر النور بآفة ختم وفي المضطربات حاشا الى ثوبان  
ان ابا ثوبان ليس بكنية قدم عمرو بن عبد الله ان به البيت هو التخيخ الاسدي يهجو بني عيسى لما قتلوا جاره  
فصلته بن حموان الاسدي وينور واحدة بطن من عتس يقال آفت ختم في مقابلة آفت شتم واسل الختم عرض  
الانف منه يقال للشواخيم واراد بكية ذابكة وقوله ان به ضمنا عن المحاة يحتمل ان اخذ به عن المحاة كما تقول  
ضمن بالمال عن زيد اذا امسكه عنه وفيه مبالغة اي لا اعرضه لها ضما فيكون به من ضمة الضمن في الاصل  
صار ضمنا مقوما كما تقول بالمال تخلفه وبالنفس جوده ويحتمل ان به ضمنا عن المحاة فلا ينعرض لها فهو  
بعيد عن الملأ لذلك نزهته عنه فهو خير والباء لجر الاصل لا مكية كما تقول به داء وكلا المعنيين حسن بالغ  
**قوله** فمعنى حاشا الله براءة الله ونزوه الله اثرها حرف في الاصل لشبهة الحرفية بالاتفاق نقلت الى المصدر  
كما في نحو فاحا لفيه وثريا وجندلا وامثالها ومن هذا الباب جبري وكلا بمعنى حقا ولم يجعل اسم فعل كاظمة الصحيح  
ابن كاجب لان المعنى على المصدرية وهلة البناء باعتبار ان صورته صورة الاصل ومعناه قريب من معناه  
على ما نفى عليه وكذلك القول في جبري وكلا وتاويله كلام جار الله في الفصل بانه قصد اسم التثنية الفعل ونشره  
بالمصدر اظنا لنا لكسمية بناء على هذا الظن يدفعه قوله ههنا فان قلت فلم جاز ان لا يتوزن سؤالا وجوابا  
نعم لو جعلت اسما على افعال مصادر على ما اثره الفاضل رحمه الله ونقله عن الزجاج في الضموم لم يكن فرق بين  
القولين لكن ليس من ذهب المصنوع والاصح الاعتراض فان قلت اذا جاز ان يكون حاشا فعلا بمعنى جانب من الحشا  
فجعل حاشا لله اسم فعل منه اولى وهو انك حمل الشيخ ابن كاجب على تاويله قلت ذلك على مذهب المبرد  
ولم ير منه المستغف على انه لو سلم فلا يناسب لثبوت حاشا لله واسم الفعل لا يجوز ان يكون بصيغة ذلك الفعل  
نفسه وان جاز ان يصير الفعل اسم فعل بالنقل في نحو كذب العقيق وما شئت بآفة ينسب العقيق اي عليك  
العقيق واما قول اي على انه فعل وفيه ضمير يوسف ومعناه جانب ما قرني به اي لخوافة ومراقبة فتضعيف  
لان المعنى في حاشا لله وحاشا الله وسائر وجوه استعماله لا يختلف ولفوات معنى التهجيب وما استدلل به من انه  
لا يكون حرفا لدخوله على حرف الجر ولان الحذف لا يدخل الحروف اذ لم يكن فيه تضعيف فقد علم جوابه سمي ان التضعيف

بجبري

بعد جعلها اسما هذا والحذف قد يدخل الحرف دون التضعيف كقولهم اما والله وام والله واما القراءة بالتقاء  
الكئين فتضعيف جدا لذلك ولان حذف حركة السين لا يقتضي لها والحق عليها البعثة من هذه القراءات  
حاشا لله وقفا بحذف الالف دون تنوين للكل ووصلا لغيره في عرو وبانبا تزل فيه في الموضوعين من هذه  
السورة **قوله** في قوله غوث من عليه الظاهر انه اراد غوث من عليه بعد ما تظنوها تصل وعن قبض  
ببيداء مجهول ليطابق المفصل يصف قطاة واستعار الظل لها وهو لابل خاصة تصل اي تصوت جوفها  
من شدة العطش وقيل هو صوت جناحها في طيرها وعن قبض اي ومن عن قبض وهو القدر الاعلى من  
البعض وقيل اراد من عليه ينقض الظل بعد ما رأت حاجب الشمس استوى فتروعا وهذا في المعنى **قوله**  
وذلك لان الله ركز له الاخر اعلم ان المص لم يستدل بهذه الآية على تفضيل الملائكة على البشر كما ظن كل من نظر  
في هذا الكتاب ممن بلغنا خبرهم وخبرهم بل ادعى ان تناهيهم حسنا مركز في الطباع كما حكى الله تعالى  
عن النبوة عنهم دالة على ان الامر كذلك في نفسه وكذلك ركز في الطباع ان لا اجمع الخبر منهم ولا اجمع الخبر  
من الشيطان لشيوخ التشبيهي في البابين في عرف العرب والعجم اعني تناهيهم حسنا وتحتسبوا في هذا  
بهذا الثاني واراد كما لا انكار على هذا المستمر مع انهم لم يروا بعين الا نادوا فاوله ان لا ينكر الثاني ايج  
فناهيهم محاسن مع ما تواتر من انهم لا يفعلون الا الخير وقوله كما ركز في الطباع صريح في افادة هذا المعنى  
والجواب ان المشهورات غير المقبولات وكثيرا ما تشبه بالاويلات فلا يقول على ذلك والله اعلم **قوله**  
قلت بل الى الموصول وذلك لان المعنى عليه اذ لان مقصودها اظهار الاهتمام بان يجيبها يوسف  
الى مطلوبها بالانقسام والمبالغة فيه فايقاع الامر على ضمير اولى من ايقاعه على ضمير يوسف على ان دلالة  
ضمير يفعل يغني عن ذكر المأمور لانه لا يختص على ما امر به غيره فذكره كالعبث هذا ولا يلزم محذور  
الحذف وما نقله سلمة الله عن المولى السعيد نور الدين بن الحكيم رحمه الله بل رجوعه الى يوسف اولى  
ولا يلزم حذف الجار والمجرور لانه مذهبهم كما ذكره في قوله كما فاصدع بما تؤمر فورد ليل لسداد ذلك المعنى  
وانما الكلام في ترجمته واعلم اننا لا نقول ان المفعول اعني ضمير يوسف محذوف حتى يقال الحذف بدليل  
الاستطالة اقوى واولى بل نقول الكلام في المأمور به لا المأمور له كاستغناء عنه بقوله ان لم يفعل فافهم  
فانه دليل لنا على ان الله اعلم **قوله** مع يدل على معنى الصحة واستحسانها قيل يفتقض بقوله  
واسلمت مع سليمان حكاية عن بلقيس واجيب بان الحمل على الجواز هناك للمصارف والمصارف فيما نحن فيه  
من الحمل على الحقيقة واستشهد بما ذكره المصنف في قوله كما فلما بلغ معه السعي من ان بيان متعلق بمحذوف  
لتعذر التعلق ببلغ والسعي معنى اول لفظا وانا اقول لا يتعين المحكي عنها حقيقة الفاعل فجاز ان يراد آلمت  
لله ولو سوله مثلا وتقديم مع اشعار منها بانها كانت تظن انها على دين قبل وانها مسلمة لله فيما كانت تعبد  
من الشمس فول على ان الله اسلام يعتد به من اخر متباعدة بنية لا اسلام كالاول فاسد وهذا معنى صحيح  
حمل الآية عليه اولى وان حمل على معية الفاعل لم يكن بد من محذوف نحو مع بلوغ دعوته واظهار معجزته لان  
فرق ما بين المعية ومطلق الجمع معلوم بالضرورة **قوله** واذا اضاني في الصحاح اضاني فلان ذهب الى  
وفي الاساس ومن المجاز اصالة صيغة فقر واضاق ورجل مضيق **قوله** باصل حبله الجوهري الحبلية  
بالتحريك قضيب الكرم وقذاء تشكيها والحبلية بالضم والسكون غمر الغضاة وعن المصنف الحبلية بضم  
الحاء الكرمية **قوله** وجعل ذلك تخلفا هو التوصل من كلام الى آخره بانه بما يربط بينهما لما سبقت معهما فان  
الاخبار بالغيث يناسب ما سأل من تاويل الرواية وان كان هكذا لا محالة يكون تعبيرا صادقا ويناسب  
ما اراده من الدعوة الى التوحيد لانه ثبت صدقة ونبوته وكونه من المرتضى عن الله تعالى الصادق في اقوالهم واعمالهم  
وانما حكاية الله تعالى لنا ارشادا وادماج فيه ان وصف العالم نفسه لينتفع به ولا يلزم **قوله** ثم قال ذكرى التوحيد من فضل الله علينا



وعلى الناس اي على الرسل والمرسل اليهم فيه لفظ وقوله فيما بعد لا يشكون فضل الله فيسكنون ولا يتقربون يدعون ان من  
لا يتدبره والفضل هو الاشارة بالنسبة الى الانبياء وتوحيدهم لقبادة الامة ومعهم للتقريب بالنسبة الى المرسل اليهم  
وذلك لانه جعل التوحيد شكر الفضل وعلى القول الآخر الفضل هو الاشارة فقط وقوله علينا وعلى الناس للتعميم من غير نظر  
الى المقابلة بين المعطوفين والمجاور لا ابتداء كالقول والاستدراك على الاول لعدم تنبيه البعض وكفران فضل الاشارة  
بنسبة لادلة وتبيين بعث الادلاء وعلى الثاني لعدم النظر وكفران فضل الاشارة وجعله كفرا مطلقا لانه يقتضي  
كفران الخلق من كل وجه اذ الشكر متفرع على المعرفة المتفرعة على النظر **قوله** وهذا مثل ضرب الله تعالى بعد ما قد علم ان ذكر  
عقيب الدعوة الى التوحيد لتصوير التفاوت بين اتخاذ واحد قايما برأى واتخاذ متعددين عجز يتفرق اسواء العاجلة  
عبادتهم من غير حصوله على طائفة منهم نفعا وضرا ظهر كونه مثالا لعبادة الله تعالى وحده وعبادة الاصنام ظهورا  
لاستكمال فيه **قوله** ويشأني من هذه الورطة اي يخلصني النهاية في حديث عابثة يصف اباهما في هذه فانتا  
الذين ينقضه اي استدركه واستنقذه وتناولوا واخذوا من مهورية **قوله** واكثر الاقارب على ان ثبت فيه سبع سنين  
اي مجموع المدهن كان هذا المبلغ لقوله فيما بعد لفظا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين الا امر قتل وكان في خمس  
سنين قبل ذلك وهذا سبع **قوله** واما الانشاء ابتداء فلا يقدر عليه ارادة ما يمكنه التسبب لان الاجاد  
من فعل الله تعالى فانه ليس من الاختيارية ولو كان منها لكان خالفا للبشر واستدل بقوله تعالى وانفسا على الله من  
افعاله تعالى وهو كاف في افاضة المطلوب لا على الله تعالى على المحصر **قوله** قلت اذا وقعنا صفة حاصل الفرق انه اذا جعل  
الصفة للمميز وجب ان يكون سمانا غير العدد كائنة لان المعنى سمانا من بقرات سمانا واذا جعلت للعدد فلا فرق لانه  
ان المميز هو المقصود والوصف تكميل وفي الثاني المميز والوصف مقصودان لان كل منهما يميز ما لا يميزه الآخر  
فان قلت ففي المقابل جعلت للعدد فهل من نكتة قلت نعم لانه في دلالته على ان الغلبة للبيان لغلبة الوفاء على  
الشدة وان سمانا اكلته الجاهل السمع وفي الاقتصار على العدد والوصف دلالة على انها المقصودان والمميز  
تابع لان المقصود بيان الابتلاء بالثبوت بعد الرخاء ولذلك كانت الرتبة طبقا للواقع لكن المعنى اضرب عن هذه جعل  
حذف المميز اختصارا لفظيا فجعل الوصف للعدد ضرورة والمميز على ثبات المميز وكون الوصف له فاذا ذكرنا ذلك من  
الفرق محمول على ما اذا لم يكن دليل نعتي ان احدهما بمنزلة الآخر وما ذكرناه آخر يمكن ان يجعل من فوائد الاختصار  
ايضا الا انه على الاول اظهر واليه اشارة بقوله قلت تركت الاصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس باصل اي تركت  
الاصل لانه هو ان يضاف العدد الى الجنس للتمييز لا الى وصفه لذلك لا يجوز اذ لم يكن مقتضى للعدد عن اصل  
واليه الاشارة بقوله مع وقوع الاستغناء وكما استشر ان يقال ومن اين الاستغناء وخطا الاصل اخصر فاجاب بانه  
حاصل دون ذلك وهو بان تجعل صفة للعدد لان تصغير العدد اليه وفيه اشعار باشارة على سبع بقرات عجاف  
على اسلوب سبع بقرات سمانا بانه اخصر مع ان المميز في حكم المذكور وليس فيه خلاف اصل فان جعل الوصف للعدد اصل  
مثل جعل المميز وقوله على ما يقتضيه دليل على ما سلفناه من انه جعل المعنى الاول من باب الاختصار اللفظي وقيل من ان كل واحد  
على خلاف الاصل فغير قاض لاننا جعلنا الصفة قائمة مقام المميز لزم ذلك اما اذا جعلنا وصفا للمميز اعني العدد وجعلنا  
المميز في حكم المذكور فلا يرد هذا علينا وهو ان دل عليه كلام المعنى ثم قوله والوصف على خلاف المميز ان اراد التمييز  
بالوصف فمسلم وليس مما نحن فيه وان اراد وصف العدد للمميز في الجملة فغير مسلم مع ما تقدم من الفرق بين المميزين  
اعني جعل الوصف للعدد وجعله المميز **قوله** يؤدى الى تواضع حاصل ان عطف على المميز يقتضي ان يكون المعطوف المعطوف عليه  
جميعا ما بنا للعدد وسواء قيل بلا شهاب او بتكرير العامل لان المعنى على القولين لا يختلف واذا اختلفت في ان المعطوف اللفظي  
واذا كان كذلك لزم التوافع في الآية والمقال لان المعطوف يقتضي ان يكون السننات خضرها وباستعمالها لفظا آخر  
يقتضي ان يكون غير سبع وذلك لان تنبيهنا في الوصف اعني الخضرة وليس منطوقا واشتركتا في السبلية فيكون مقتضى  
لفظا آخر فابرها في العدد ولزم التوافع وكذلك في قوله مرثا بسبعين حال قيام قوله اذا قلت بول وآخرين فتعذر

وبنه بهذا المثال على انه لا يوفى بجعلك سبع سننات خضر وبابست وبين قوله سبع سننات خضر وسننات بابست فراجع  
الى هذا الوجه فاذكره صاحب الترتيب قد مر من ان الآية ليست واذن المثال لان المثال على تقدير التكرير وبه لا يفسد ولا يفسد  
التكرير في خمسة وسبعة والاية على تقدير التكرير لا يفسد من بناء على التكرير لانه لا يفسد في التكرير ولا يفسد في التكرير  
على تقدير ان يكون مرثا سبع على ما صرح به جابر الله وعلى ذلك يلزم التوافع ولا يفتى على قولهم سبع او اربع عشرة فيهم في  
ولا يصح في المثال فانه وهم ومن هذا يظهر ان لا يفسد في التكرير ولا يفسد في هذا التكرير هذا المختار قول الاستصحاب على ما نص عليه الشيخ  
ابن الحبيب وحقق في موضع الموضع ولما استدل بالآية على الاستصحاب لا التكرير والا كان لفظا آخر لفظا بغير الله بغير كلام المميز  
عنه فغير سديد لان القابل بالتقدير يدعي الظهور في الاستقلال وكذا القابل بالاستصحاب يدعي الظهور في المقابل على  
ما نص عليه اية العربية فلا يكون التاكيد باخر لارادة النصوص لفظيا بل اظنا ما يكون واقعا في حق موضع **قوله** اما ان يريد بالآية  
التميزات الباطنة هذا القول على احد وجهين كونه الله للعدد والمعدود الاضافات منها شيوع الاطلاق في اياها واضافة  
الاضافات حيثما اضافة العام الى الخاص بمعنى من كما في براءة الانعام على احد الوجهين وهذا القول اظهر لان قوله لهم في  
جواب الاضافات احكام يفرح بهذا المعنى وقوله لهم وما نحن بتأويل الاحكام بعلمين يقتضي مقابلا يعلم به واما  
على القول الثاني فوجهه ان يجعل الاول جوابا مستقلا والثاني كذلك اي ههنا امران احدهما من جانب الراي والثاني  
من جانب التصريح وجه التقديم ان اصحاب الراء والتدبير وعلى ذلك يصح لا يتأويل الرأى ولا يخفى ان المقام  
الاول ووروده على اسلوب على لا حب لا يهتدي بمنازعة على معنى لا تأويل ولا علمه حق لا تأويل لا مؤهل **قوله**  
قال عدي ثم بعد الفلاح والحكم والامة وارثهم هناك القبول هو لعمري بن زيو وبعده ابن كسرى كسرى الملوك  
ابو ساسان ابنه من قبل سابور **قوله** ولذلك اي لاجل انه الله وعرف انه صديق لا يجمع هذه الاضافة ككل مع  
كلام المميز عن الكذب فلم يقل ارجع الى الناس فيعلموا **قوله** بزرعون في معنى الامر بدليل قوله فذروا في سبيل  
ولعل الاظهار انه على اصله لانه تأويل الفهم وبديل قوله ثم ياتي وقوله فما حصدتم فذروا اعراضا عما حصدتم عليه  
الصلوة والاعمال بغيره فليتم التأويل وفيه ما يؤكد السابق واللاحق كانه قد كان فهو باثرهم بما فيه صلاحهم وهذا هو  
بلايم الظلم المميز والقد علم **قوله** من الغوث او من الغيث الراغب الغوث يقال في النعمة والغيث والمطر واستغفنه طلبت  
منه الغوث والغيث فاعانني من الغوث وعانني من الغيث وقوله وان يستغفروا يغاثوا بماء دسلسا في الباب **قوله** ومن قول  
الاعراب غشما غشما صاع قال ذوالرمة قال الله امه بنى فلان ما افسد ما اقلت لها كيف المظفر قالت غشما ما شئت **قوله**  
وقيل يصرون مطروون من عصية الساجدة قيل غاب قد جاء عمر القوم اي مطروون الاول الجوهري ومنه قوله بعضهم وفي يصرون  
والجواب ان ذلك لم يثبت عند القوم وفيه وجهان المشهور اي مطرت او عصرت عليهم وفيه على لسان ليدون ويوصل  
الفعل فان معناه شارفت ان يصيرها الرياح كما في قسم فتشوة البناء والجواب ان على قوله عصرت الارض على المنة والمطر على غا  
كذلك فهو صلي ايضا ولوجعل يعان الناس من الغيث ويصرون بمعنى الاعانة فكان وجهها وبما امكن استخراج من مفهوم كلامه **قوله**  
على ما مطلقا لا مفسرا يريد معلوم ان المميز يترى خلافا لما ان الخلاف يكون بالغا منتهيا في الغضب فلا يلزم له جعل بالغا من اوجه  
يفتح على بطر الناس في الخلاف والزيادة على الادخار والغوث حتى يصير وهو خصب بتمهم وقبرهم وفي نقد فيه وتكريره ما لا يخفى وهذا ما لا  
الاباء من الله عز وجل عليه عن النبي صلى الله عليه وسلم قد سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يزرع في الارض يزرع في الجنة  
اشارة الى تركة العزيمة بالرحمة وهي تقدم من الله في تبيين التوحيد والرسالة على اربعة اشياء خلاصة اربعة اشياء قد ذكرها الله تعالى في  
ما جاء به من كلامه وقد تضمنت في سورة ابراهيم الاية التي فيها ذكره للفر من قوله تبارك وتعالى انظر الى الساعة والاشياء التي انقضت عند  
وقوعها في قوله تعالى انظر الى الساعة انقضت الساعة انقضت الساعة انقضت الساعة انقضت الساعة انقضت الساعة انقضت الساعة  
الامر ان قوله بالالسورة سؤال من حقيقة شأنه ان كان يهتدي على توفيق الله واذا اعلق بالفتيش كان يهتدي على توفيق الله وتبارك وتعالى  
هذا وجس ادب لانه اذا اطلق مع التكرار حال هو ان كان تشبها بالاشرف واذا اطلق في تشبث من حاله كان فيه فرع جبراة  
فربما يفسد ما هو فيه من كبرياء ان يرفع راسا الى الثاني لم يسم الله تبارك وتعالى في قوله وفيه الحريه في التصريح بالاشارة فمصرح بالاشارة

في هذا



















صدر العمل  
بيان

[illegible]



















هذا البلد اشارة الى الحاضر في الزمان لا المكان في الخارج خلافا لما في بعض التفسيرات فيكون  
سؤال البلدي سابقا على السؤال المحكي في هذه الشبهة ويلزم من ان يكون الدعوى الاولى غير مستحقة والتفتي عنه اما بان  
السؤال او لا صلح للسكن بان يؤمن فيه في اكثر الاحوال على المستحق في البلاد فقد كان غير صالح لما يوجد على ما هو المشهور في القصة  
وثانيا اشارة خوف عرض كما يترتب ابتداء الامنة احبنا واما باهل على الاستدانة وتزويل منزله العادي عنه بما له او بان  
احدهما من الدنيا والثاني من الآخرة او ان الدعوى الثانية صدر قبل استجابة الاولى وذكر بهذه العبارة ايماء الى ان السؤال  
الحقيقي هو الامن والبلدية توطئة لا بد بعد الاستجابة عنها خوفه وكان بنى الكلام على التوفيق طلب اوله ان يكون البلد ايضا من  
جوار البلاد التي ذكره في تأكيد الطلب جعله مخوفا حقيقا وطلب الامن لانه دعاء المضطر اقرب الى الاجابة ولهذا اذنبه  
بقوله ربنا ان اسكنت وهذا اقرب الى المقصود المصنف والله اعلم وهدية الآية وما تلاها اعني قصه ابراهيم عليه السلام بالامر  
وارادة على سبيل الاعتراض مغزاة لما احتج عليه من الشكر بالابان والعمل الصالح وزجر عنه من مقابلته ما وجد فيها دعوى  
هذه الاخرين بلسان اللطيف والتعريب مؤكدة لجميع ما سلف استدل به قوله **قوله** وسئل ابن عيينة اقول الظاهر من الآية  
انه اراد ابراهيم عليه السلام به من غير واسطة ولو سلم فابن دليل الاجابة حتى يستدل بقوله واجنبي وبني مع اقولهم  
لا يقال عهود الظالمين في دليل على ان فيهم من هو كذلك وكذلك قوله ومن كفر فانتقم فليدنا نقر الله ان حكمه من قريش  
عبادتهم الاضمار في مواضع من القرآن فلا يترك بالاستدلال منكر والله اعلم **قوله** او ما استكنتم الاستفادة  
الحكم من تقدير محذوف مؤخر يتعلق بهذا المذكور اي ليؤمنوا استكنتم هذا الاسكان اخيرا ولا لانه استكنتم بوا  
مفر خارج فيه حاجتهم الى الوافين وذكر وجه الاشارة لشرف الجوار بقوله عند بيتك المحرم فخرجنا منها بائنا اغانا  
ذلك ليعلم واحدا من المخبرين عليه الدعاء اعني قوله فاجعل من الليل على من غير متعلق بالمذكور ففعل ربنا ثانيا  
بين الفعل ومتعلقه وهذا بين ولا وجه لاستفادة ذلك من تكرار ربنا الآية هذا الوجه والله اعلم **قوله** كقولك  
القلب منقسم وهو نظير قوله وهن العظم فتي ومن في البابين لا يتداهم ولكن لا يبان ابتداء السقم والوطن لان الفرق  
مستقر وقوله اغا لكرت في التحليل اي في قولي فكان قيل افيته ناس لانها في الآية تكفي اي لان الاية في قوله ولهم يدان التعريب  
في الناس بمنزلة الشكر من باب ادخل السوق لان الشكر يعيد شكري الاية وان كان الناس باقيا على العود كما تقول كما في  
ان قلوبكم فيها على يمين ان بعض قلوب الخاضعين فيه **قوله** بوزن عافاة اراد تحقيق صورته وقد ذكر  
الازهر عن كتاب اي خبر عند الرجل وهو بعد اذا صف برجله فوف من غير عود **قوله** وان كان الوجه ان  
يخفف باخر اجها بين بين فيه ان الوجه خفيفها بالحق لان قبلها ساكن فهو نظير ستيه وجبل في مسجلة وجبال  
وبين بين لا يجوز لانها تقرب من الشاكن فيلزم شبه اجتماع التاكيد **قوله** من قوله يهوديها ومنها هي الاجل  
اوله من الحماسة لا كثر للذليل في وصف تابعه شر اذا ربيت به الفحاح راية اي يصعد مشرا فانق الجبال **قوله**  
في واد بهاب اي خراب يقال خراب يباب وليس بانها هكذا في الفحاح **قوله** كقوله ان على ما ربيت من كرم اعلم من  
ان يوكل الكنت جميع الامثال يضرب للرجل الداهي وذلك لان المرقع يرمي بين لحم الكنت والعظم فاذا اخذتها من اعلاها  
جرت عيضة المرقع وانصبت واذا اخذتها من اسفلها انقضت عن عظمها وبقيت المرقع مكانها ثابته **قوله**  
كان قد وعده وسأله الولد اراد ان قوله ان ربي لسمع الدعاء من نعمة الشكر حمد الله على موهبة الولد ورأى الله  
عليه في قبول دعائه السابق والذهب وموقع قوله الحمد لله وتذيله موقع الاعتراض تأكيد الطلب بتذكيره  
عهد من الاجابة يتوسل اليه سابق نعمته في مشاء وهذا يدل على ان قوله برب ما بينه وبين هاجر غير سديد  
من حيث الرواية فان استحق ما كان مولودا بعد وايضا اشارة ان هذه الدعوى كانت بعد ما صارت بلديا  
وكذا قوله عند بيتك المحرم ففعل الله انه بعد بناء البيت والظاهر من النظم ان الذي في البيت قبل  
بناء البيت وهذا بعد بناءه ووجه ما ذكره المصنف ان لا يحصل قوله الحمد لله اعتراضا بل جعل على ان  
الله من حكى جلا ما قاله ابراهيم عليه السلام في هاهنا مغزاة في ثبوت كونه كما سلف في الكلام من كونه على

الابان والعمل الصالح وطلب ذلك الدرية وان ولده الحقيقي من بعده على ذلك قوله الصناد والكفر والتماع **قوله** ما اذا  
لشيء كاذ له لشيء يصير بالقرآن الغاية الا ان الاستماع والمراد بالنص بخرين الغاية وترقيقها ومنه الحديث زينا  
القرآن باصولكم **قوله** ويجوز ان يكون من اضافة فعل الى فاعله ان قيل كيف يجوز واصله المتعدي من التعدي الى المعنا  
متعينة وسيمع منه احبب بان الوجه في ذلك ما سلفنا في رب العالمين حال يوم الدين فذكر **قوله** ان كان خطا بالرسول  
ففيه وجهان الوجه الاول لان في اطلاق العاقل عليه وان كان على الجواز ذكره بانه كلام الله تعالى عنها وان كان في المقل  
المجرع فاعلم من العاقل عليه انه عنه ويجوز ان يكون الاول مجازا في المراتب الثانية فيجعل عدم الفعل مجازا عن العلم بجعله  
مجازا عن الوعيد غير سديد بل هو منافاة ارادة الحقيقة **قوله** وعن ابن عيينة سئل عن الظالم ويهدى للظالم الظاهر انما يريد  
لوجه الثاني وهو ان يكون خطا لكل احد فيقبل الظالم والمظلوم ومجازا ان يوجه به ان لا وجه اذ على تقدير اخصاير الخطا  
عليه الضم والتميم ايضا لا يخفى من التسليم والتعبد للظاهرين **قوله** لا يرجع اليه ان يظفر اذ في سورة النمل الطرف في رتبة  
الاجناس اذ انظر الى شئ ثم وضع موضع الضم والمكان انظر موصوف بارسان الطرف وصف بره الطرف والطرف بالارتداد وقرئ بالاحمال  
الطرف الى اصل والحال وجهان جواز الوجهين وعلى الاول فعنه لا يرجع اليه في رتبة اجناسهم اي لا يفتك بل يبقى مفتوحا على  
حاله والثاني لا يرجع اليه لانه لم يظفر اليه انفسهم فضلا عن شئ آخر بل يبقون صهيرون من هول ما ينفذون ولا ينبغي ان يتقبل  
تعلق اليه بما جدد على معنى الرجوع نظرهم الى انفسهم اي لا يكون منهم نفس كذلك ان صلة المصدر لا تقدم **قوله** قال  
زهري من القلان جوجه هراء اوله كان الرجل منها فرق صعل الصعل الصغير الرأس من الرجان والنعام **قوله** وقال حساد  
فانت جوق حب هو اوله الا ابلغ ابا سفيان غير جوق لا فواول والتعجب المذهب العقل قيل اراد ابا سفيان بن الحارث  
بن عبد المطلب والظاهر انه اراد ابا سفيان بن حرب **قوله** لان التمكن من التكون الذي هو اللبث قد مر اشارة اليه وقوله  
ولما سكن في الليل والنهار وانزل من جلاله من باب والهي لي في ذرتي انظر الى الاصل كان وجها **قوله** يعني قوله انما تنظر  
افاد الله ويجوز ان يراد عند الله مكرم وهو حسن **قوله** قلت قدم الوعد ليهم هذا الاعلام انما يشاء من جعل الامتياز من  
الوعد فهو كسنة الكلام وما عده تبع وافادة هذا الاسلوب الترق كافادة اشرع في صمدى الاجال والتفصيل وتوهم صاحب التقيان  
في هذا الموضوع كقول صاحب التعريب هناك والله اعلم **قوله** والتعبد بالتعبد وقد يكون في الآيات تدبير في اذنا السامع فطلب التعبد  
ان التعبد في صورة اخرى والوجه في وان الابدان تخضع للجوه واستبان جوهه اخرى وان المرقع زاد لانه بمعنى الابدان ايضا  
كقوله تكا وثلث بيد الله شيئا منهم حساد قال الا ترى ان قد ازال الشيات وجعل مكانها حسادات وجعل قوله لا يدان جودا  
غيرها من الاول قال لانها كانت نائمة فاسودت بالعباد فودت صورة جودهم الاول في طائفة تلك الصورة فالجوهرة واحدة والجود  
مختلفة وهذا التعريب يخالف ما ذهب اليه من اوجه اخرى ان التعبد لا يمتل القسرين وانما الثاني تسمية والجواب ان التعبد بمعنى التمسك  
بالمرشد القسرين وهو مراد المصنف الثاني ان جعل الآية في التمسك بمعنى الابدان والمجرد ابقاء على الحقيقة والجواب ان الظاهر من المعنى  
غيرها وما ذكره الموقد ايضا وجس حسن الثالث الذي في القرآن اقول الموقد على العكس ووافقه المصنف انه قال بجوها بالتوبة وبقيت  
مكانها الحسنة الايمان والطاعة والتقوى وهذا التعبد ليس من تعبد الصنفان في حق والجواب ان ما اقره ههنا وجه آخر وهو انهم لما  
بالمجاهلة وما فعلوا رياء وسعوا وفي سيات بعد ما سئل احسنت فعين الجواد باقية والحقان الصفة وكذلك عين العمل المحكوم عليه  
بالاستيئة حكم عليه بانه حسنة وهو الاظهر مما لا ينفك فلا القولين صحيح والله اعلم **قوله** كيف قال الواحد القهار السؤل عن مناسية البرون  
للتعبد اجاب بان البرون لما كان مشوقا للوعيد كان الوصفان من مشيئين لذلك **قوله** ليكون المعنى مترين مصنفين  
اي مختلفين مفيدين **قوله** والاصفا والعبود وقيل الاعمال في مزايا الراغب الصنف والصنف الغل وجب اصفاء وفي المعنى  
الاصفا والاصفا من قيد وقد غل في يوفى وبنت سلامة بن جدل وزيد الخيل فلا في صفاء بعض بساغة وبعض ساق  
يؤيده لانه جمع بين الفعل والفعل فظهر وجعل مؤيد الاول لان ظاهر البيت ان صفاء او اوجدها فكان نوع من الفعل جمع فيه  
الرجل واليد وتشدان على العنق وافاد الله ان مترين سراييلهم من قطن ان يغشى احوال من يفعل ترى جري بها  
كذلك للزك وهذا هو الثاني جملة اسمية لان مزيل القطن الحامقة بين الانواع الاربعة كما ذكرها المصنف من الصفات

عيلها







من اجزاء ذوقه بعد الخافه انه اذا لم يت بعد البعث احد وقد اجيب ذلك على القول فينبغي ان لا يكون والجواب ان اقسام التكليف  
والوقت الذي يقع فيه النعمة الاولى واحداً من بينهما وان هذا القابل لا يسم انه سال ان لا يكون الا في قول في الاعراب فانك من النظر  
دون ذكر الغاية ولا على ان الغاية واحدة الملعون وان الوقت المشار للشيء المتصل به معدوم فقول يوم الدين واول يوم  
البعث كان من ذلك الوقت فالذي ذكره في صجار القولين ههنا ولا يخالفهما والله اعلم **قوله** وفيما سأل هذا القول  
بناء على ان الخلف ليس في الصابة وحدها وادى به على ان يوم الوقت المعلوم آخر ايام التكليف وهو مغاير يوم البعث والقول  
متفقان في الغاية وفي الفهم اما الاختلاف في الصواب على شيء واحد والقول الاول اظهر ان الملعون عالم فلا يزال ما يعلم انه  
لا يجاب اليه وان ما في الاعراب يدل على الاجابة على ما مر **قوله** وقد فرق الفقهاء بين ما يبين الاقسام بالصفة فعدوه بما ملته  
والاقسام بالفعل فلم يعدوه بما اذا لا تعظم فيه وهذا جار على اصل النعمة والشافعية والتزاع في انه يبين ترتيب عليها  
احكامها من الكفارة وغير ذلك ولا خلاف في ان السور الحنف في عرف العرب يقع عليه وهو متعارف عندهم ولهذا روي  
عن الخلف بالآباء وعده الاصحاب مكرهاً **قوله** في الاخرة الدنيا التي هي دار الفناء والارض من تحتها ودارها واما اعادة  
السلف فوجه آخر يفسر ما ذكره في التكرار في قوله تعالى ولا تكرر في الارض واداء هذه الجوه المذمومة التي في الارض فلا تكرر ولا يكون  
على ان المزين لهم ولعل في اجراء الفعل مجرى التكرار ثم تعدية بقر لا على ان التكرار مستقر التكرار وانما تكرر في قوله  
**قوله** وخوفه خرج في قوله تعالى هو الذي اولى به فان تعدد في القول من ذي ضررها الى الصنف وقوله وان تعدد تكرار  
على السور جبان التكليف وقد رادها احكامها في الجمل واينار في قوله تعالى ولا تكرر في الارض واداء هذه الجوه المذمومة التي في الارض فلا تكرر ولا يكون  
اكثر من التكرار ولا في الاقسام مع ما في الاضافة الجازية من الحسن والام بين الشكر من حيث قال يخرج في عراقيها  
وحصل من المجموع انه مضيق في الاوقات **قوله** حتى على ان اراعيه هذا على اهلهم من وجوب رعاية الاصحاب والاعمال  
اصل الجماعة فهو كونه وكان حقاً على الملعون من انه وان كان نفعاً الا انه شبه بالحق الواجب لتاكيد ثبوته وتحقق وقوعه  
هذا هو الظاهر ووجه حسن ما قيل ان قوله صرا على على خطو طريقك على اذا انتهى المروءية واينار حرق الاستعلاء على حرف  
الانتهاء لتأكيد الاستعلاء والشهادة باستعلاء من ثبت عليه فهو اذ على الحكم من الوصول وهو غير مستلزم استعلاء على ثبوت  
عن ذلك على كبريت **قوله** المتفق على الاطلاق هذا قريب مما مر في صدر سورة البقرة وعليه ظاهر السياق ههنا لانهم  
المخلصون المستنون والملتزمين بالشرع استدلوا بصدق الاسم على من حقق منه النقا ما هو الاجماع على ان التقوى من الكفر  
شرط في حصول هذا الحكم اعني الكون في الجنة كما نقله صلى الله عليه وسلم عن الامام غير بعيد لان الفاعل من اهل القبلة بعضهم في ائمة  
وان كان المال المخرج عند الجماعة والمتقون في مقابل الفاعل وان كان الكلام في المتعارف المتعرج لا الموضوع للفقير ومستصحب  
الاسم عند تحقق اصل كماله في ان التقوى ما اذا هي **قوله** واذا انصبت على الخالق هو من التقوى في صدورهم على ما مر  
تحقيقه في قوله تعالى بل ملة ابراهيم حنيفاً عن ابن مائدة رحمه الله فانهم **قوله** ليس واما احرام العزب بقوم لوط راجح جانب  
الغيب وراعى مناسبتهم مع قوله وان عزاب الآية لانه جعل سوق الكلام في الاصل مع المكذبين والاولى مراعاة ما بين يمين لانه ذكر العاقبة  
المخلصين فذكر موعدها الموعودين فذكر الترهيب ثم عطف القصة المستقلة على ذكر اهل الرمة ومقابلها وما فعل بالترقيقين  
ولا يقرأ ان سوق الكلام في الاصل مع طائفة ان سألهم في التوبة **قوله** على حرف تون الجمع المشهور في كتب النسخ حرف تون العباد  
وهو المقاس لان الاثبات معتل بصون الفضل من الكسر وهو حاصل لان الكسرة على النون التي هي علامة الاعمال العلمية التي هي في قوله  
لان التقوى موصوفون بالاحرام فاختلقت لذلك الجسار في اشارة الى ان الاستئناس المتصل بالماضي اجاباً باعتبار الحكم وجب فيه انه يشترط في الموصوف  
باعتبار الحكم ان يكون الوصف ناقلاً واذا استثنى من الضمير الوصف ان يكون الاصل في الحكم ههنا الاثبات المعنى المستقلة الوصف والاخراج  
لغيبه والارد ان الاستئناس من قوله لا يكون الا منقطعاً فلا احتياج الى التحليل على هذا وذلك لان المستثنى من تركة غير متفرقة ولا محصورة فلا يعلم حول  
المستثنى في المستثنى منه ولا يتحقق الاخر لان ذلك جاز على الجواز فيض عليه الامام المسك في افرحنا لاستدلاله من كتابه على ان ذلك في غير  
الموضوع المذكور في المحصور باعتبار **قوله** انما يكون في ما اخذ الحكم اي شخصاً وعده افعالاً وان الارسال ان كان بمعنى افعالاً كان قوله انا  
لنجوم وقوله الا ان لوط في معنى واحد في الاستئناس في قوله في المعنى وانما شرط الاخذ لان المتصل كاسمه لا يجوز تخلف جملة بين العضا والجائز

وكذلك في النسخ فان قلت لم لا يرجع اليها لانه الاستئناس متعلق بالجملة المستقلة والحق في رجوعه الى الجملة فصاعداً الى جملة وبعض  
جملة سابقة هذا والعنى مختلف في ذلك وحمل الحقائق على المشاهدة لا الخلق بعينها عن بعض **قوله** تنصير التقدير معنى العلم دليل  
على صحة القول بوجود علاقة وليس من باب تعزير الفصل معنى فعل آخر في شيء حتى يعتز به بان لا ينفع الا في شيء من العلم دليل  
نعم هو على اصله من ان كناية معامد تحقق لا مقدور مراد كما ذكره في يونس في قوله تعالى ان الذين كفروا عنيت عليهم كمال ذلك لا يؤمنون وقال  
القاضي رحمه الله جاز ان يقال ان مجرى القول لان التقدير بمعنى القضاء وقوله واما ان افلا ان كناية الله ان التعظيم لتعظيم معنى العلم  
واما ان كناية كونه مقدوراً اراد **قوله** بدليل في بل جبان اراد ان الكناية انهم انكاراً عن خوفه من ايقاع المجدوب بدليل اهلهم  
انكروا عليه اضراباً الى الله جاء وما يماست من من عذاب فومر ونسفي غيبه ولم يتولوا به ايام مع حصول الغرض لتعظيم الاستئناس  
من وجهين خلق عذابهم وخلق صدق فغير تذكير لكان كناية منهم من التكذيب كونه عذابهم عن خوفه ونفاره بانهم منكر وفاعل  
عليهم السلام بكنية احسن واحسن **قوله** روي صاحب الاقبال قال صلى الله عليه وسلم لا يفتخر بالدين الا من لم يفتخر بالدين منسوب  
الى قبيلة من العرب **قوله** قال ابي القاسم والفقير في النسخ كره علينا من قطع ليرمى انهم يفتخرون بان كان مستطاباً علم وهو ظاهر فلا يخفى  
الى تقدير في ان ما في كراهية استعلاء من الاستبطاء يدل على انه **قوله** في بعث الله الهالك هذه الجوه ان فائدة ان بها جاز على وجه  
واهل الشكر لذكر الله والتجدي لشكره وفيه مع ذلك ان اراد الى ما هو ادخل في الجزم للسير ادب المسافة وما على الامم والمأمور فيها  
وتبين على كنية السفسف الحقيقي وانما اخذ قطع العوايق وهدم الصلابة واثق واثارة الى ان الاقبال بالكلية على الله خلاصه فذلك هو  
التنقيب ولعل في التقوى **قوله** ويجوز ان قد ما يقال معنى قدما بصفتين اذ الله يدين ولم يفرج **قوله** تلتك من الخصال  
وجعت من الاصناف لينا واخذنا من ايات الحاشية للصبر في حق القسرية في ان السفسف اذ انتف رجع فكان يكره الالتفات ليعني له  
بالرجوع **قوله** اهل سدوم في نهذيب الارزهم بالذات المجهول والاشهر بالذات غير المجهول وكذا الحظ المهر **قوله** او ولا تشوروا في  
الشور فرج الرجل والمرأة وهذا قيل منثور اذ الله كان ابد عورة **قوله** ان كنتم فاعلمين مثلك في قبولهم وقيل ان كنتم تريدون  
فضا الشهور الوجه الاول او قد فان قلت ظاهر النظم يدل على ان يجر اهل المدينة والمقالة معهم في شأن الاضياف بعد العلم بانهم  
ملاكهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وح ايلام قوله ههنا منسحب الى الآخر ولما في سورة هود قلت الواو لا يدل على الترتيب فنقول الملاك بمرجئاً لـ  
متأخرين منهم ومقالة لمرادهم معهم ائمة الير في المالكه قالوا يا لوط اننا نصل ذكركم في صلواتنا واما جرح في هذا الشكر  
لانه لا كراهية مستقبل يعلم ان ساق له العقبة الا ان تخرج اليهم عن الضاربين وفيه تكملة الى ما في انتقادهم عن اعدائهم وهو ان  
ههنا فان معظم ما في هذه السورة لتسليط للجب صلى الله عليه وسلم وانما في ذكر سدوم من التبرير وسوء الاحدوة عنهم فذكرها  
من حالهم وتذكير اهل مكة ولما في هود في قوله لوط ان يجر اليه في مقامه واما الجرح في قوله معصيين ومفرقين فاعترافاً  
والانتهاء واخذ الصيغة فخرها اياهم وتكليفها منهم وهذا لا يخفى لا سيما ولدت ان قوله مقطوع بمعنى يقطع عنها قريب **قوله** وطهر  
البنا هو الزوج الذي مع البناتين **قوله** الا ذلك امة الجراه اولاً انتقام من العداوة والذات اولاد **قوله** واحتل ما يلزم منهم جاز  
على القولين النسخ والمخالفة **قوله** او ان تبت هو الذي خلقكم الفرق بين الزوجين انه على هذا تذبذب في قوله فاصح النسخ الجرح وحقق على  
الوجه الصرا في النسخ الظهور على الوجه الآخر وعلى الاول قوله ان الساعة لاينة لا ريب فيها اي هو العلم خالداً وحالهم ولا يخفى على الجرح  
بينكم وهو حكم بينكم مسقط لانه منهم وازان يقال انه اذا اهل على النسخ في الثاني وجهه واذا حمل على مخالفة فهو الاول الحكم بينهم ان  
يكون العاقبة لهم وان يلبسهم على الصلابة واما من الاختلاف ونعكس جاز مخالفتهم وهذا هو الظاهر وان سأل الله ان يكون امر اهل  
والاصطبار ليكون حانه للقصص جامعة للتشبي والامر بالمداراة وخلفها الاخرى على وهو قوله ولولا انك فاعلم حديق الامر  
عن زهرة الحياة الدنيا وهو من اعظم انواع القبر والذى يعقبه النظم والله اعلم ان قوله وما خاضت السرايت جمع بين حاشيتي  
منقصر الايات البرهانية والاستئناس من حاشيتي منها من زيادة مبالغة من الحشر ليقية الخبيث الى العالدين وينسب في عن استنار الفاحشة  
وتعميد نظرية ذكر المقصود من كون الذكر كمالاً في شأن الهداية وايقا بكما على من الفرض للقيام له حق الرعية ومنه يظهر  
ان عطف قوله ولقد اتياناك على قوله وما خلقناك عطف الخاض على العام اشارة الى انه انتم النظم واخوه دليل على حق  
ما يشق به عن التحليل وان من اوتيه لا يفرق فقد شق سواه ومن طلب الهدى في غيري ترك وهو **قوله** الواحد

بانه



مناشاة بفتح الميم في كثر السجدة مفعول من التي بمعنى التفتت يعلم مما ذكره في سورة الزمر وفي بعضها اسم مفعول من التفتت ولا يبعد  
فقد جرد هذا حاله ان يكون جرحي وقام البحث بجمع هذا الله ان شاء الله فان قلت كيف جرحي السؤال والجواب ان  
القرآن العظيم غير الفاتحة والحديث الصحيح دل على انها الفاتحة قال فيها هي السجدة الثانية والقرآن العظيم الذي اوتيته وهو وحده  
لمفتي مقام الامر في خصيص الكتاب وقيل من السجدة واشد جرحا للواقع فلم يكن اذ ذاك قد اولى القرآن كله **قوله** ومنه الحديث  
ليس منا من لم يتغن بالقرآن المشهور وحله على حسن الثبوت فانه النسخ بهذا المعنى شهرين وقد نقل سلمة الله عن ابي داود  
عن ابي امامة وفيه قلت لا ين ابي بكر يا ابا بكر اريد ان يكون حسن الثبوت قال فيجوز ما استطاع وقد جرح على ما يستحق فيه  
عن غيره كما ذكره المصنف وقد جاء النسخ بهذا المعنى في الصحيح ذكره الله عليه وسلم ان الخيل رجل جرح ولا خير من ثلثه و زرع  
قال واما الذي له ستر فجل ربها تعينوا تعقبا فلم ينسج الله في رقبتها **قوله** قلت ما كان ذلك لسبب رسول الله صلى  
عليه وسلم عن كذبههم وعداؤه اي تسليطه على العداوة والتكذيب بان هذه النسخ العظيمة لم يزل يحسدوا صاحبها كونه اثم  
النعم الدينية والدنيوية وهو جار على الوجود من جعل البعضية راجعة الى هذا الكتاب او الكتابين خلاف قوله سابقا وهذا تسليط  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن صنيع قومه بالقرآن فانه مخصوص بالثاني اعترض من عاوه ومعه مدعى التسليط نظر الى الثاني  
والاغتياط بكانه وهذا من مذهب الذين اؤموا متعديا الى المتسار الى قبيل واخف جرحا حاك لم يرض فان كذبوا فليتبس  
من انبعت من المؤمنين ومنه يظهر انه اعترض في جرح مرقم هذا الوجود الثاني اعترض ان يتعلق بقوله وقال ان القرآن انما  
على ذلك التمسك او جرح هذا الحق من التثنية فقد اولى ما لم يثبت احد قبله ولا بعده شدة والله اعلم **قوله** وليس من الله  
بالمعنى اوله نشرت على خذ حتى ترضى واما من جعل الزاهب الها فيشهد له قول الشاعر يحط من عناية الاروبا بتركه عفته  
غضا وهي السجدة والكذب مشتق من العضة والعضاء لانه يورى ولجج كاشور **قوله** لئلا تلهم عبادة من العبد ان يظن  
الى ان الله سؤال في الحقيقة كقولك لمن نهذه سنانا على قول ويقال قوله وقيل سألهم سؤال تفرغ **قوله** والصدع والبرص  
الابانة هو الشق الظاهر في الاجسام كلها ومنه شقاق الصدع للبرص والصدع كانه يشق الراس شقا والصدع التفرق **قوله** فاصبر  
من المبني للقول اي بما توربته كقولك لانت انت رجة اي موهوبة **قوله** والحيث بن الظلالة بفتح الظاء هو الزاهية والاصل  
نقل الالهام **قوله** وانما الى الخوف بن قيس انما ليقيم اذا كان الظلالة لقب قيس والافليس من العبدون قبل **قوله** من  
اقاويل الطاعنين فيه وفي القرآن اشادة الى وجه النظم ومناسبة الخاتمة للفاضة وانما مقابل وقالوا ايها الذي نزل عليه الذكر  
وفيه انه بعد ما هم قتلوا جلالهم وارادوا ان يظهر من صفة بالقبيلين خذوا انهم فذل الكلام بقوله وقد فعله  
مؤكدا هذا التاكيد الباطن الصادر عن مقامه بخط بالغ وكبرياء لينفس عن حبيب الله التفتت في ارشاده الى ما هو اعلى  
من ذلك مما يؤول المسامحة للجليل وقال فيصير خبر ربك اشارة الى التوبة اليه بالحقية والتجرد التام عن الاعيار والنجاسة  
بصفات من توجه اليه بحسن القول والافتقار اذ ذلك مفتحة التيسير والحد من عقلها ولهذا افترقه بقوله فانزع الى الله فيما  
نابك شر قال ومن من الشاكرين دلالة على الاقرب المصير فيه لان السجود غاية الذلة والافتقار وهو مظهر الفناء حق من نفسه  
وشرك البقا من مواساة **قوله** واعبد ربك فاعلم ما ذكره المصنف وباطنه يؤمى الى ان السجدة لله لا تنقطع والشهود  
الذي عليه سقر لا يحصل ابرارها من طاعة الا وفوقها طاعة اذا تعقبت براعيه ومن لسنا هذا المقام وقب  
زد فعلا وما يستفاد من الآية ان التيسير والحد المعبر به بالصلوة من اسباب النجاة عن ضيق الصدر والكربات والفتنة  
والجد لله على سبوح نجاته والصلوة والسلام على رسول الله محمد خاتم الانبياء وعلى آله وصحبه حامله اسرار ومباني  
انباية سورة الخلل مائة وثمان وعشرون آية **قوله** الله الرحمن الرحيم **قوله** لان استجابه  
استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك اي بعينه او بغيره وها التقدير بخاصة الكلام ان المستجيب المستهزاء المستهزاء  
نسخ عن القدرة على البعث او على ما وعد من العذاب وفيه تشبيه بالخلق فليس سبحانه وتعالى اجرم العجز حول سدائق  
كبرياءه فيكون له شرك فضلا عن شركه لا يمكن انفسهم عزاولا فنعما فقولك ان يكون له شرك وان يكون الهتهم  
شركا فيه نرف وكذا الله الوجه اذا جعلت ما مصدرية وما ذكر من سبب النزول لا يدل على ان الخطاب في قوله

النصب لان السابق لم يكن معتقدا لانزاله محققا سال عن تعيين ما سيج نزوله في الجملة فيكون في رده الى الصواب ما يدعى نزوله  
اساطير واما على تقدير الرفع فلا يدل على ان الانزال عنه محقق مسلم لانزاله فيه فاما السؤال عن التعيين للمنزول اجاب بان  
ذلك المحقق عندك اساطير كما اذا نزل العلم ان المنزل لا يكون اساطير فيكون في رده الى الصواب بالتعظيم وانه بيت الحكماء  
في غير موضع فاري السابلية طوبى ولم يطابق في الحقيقة بل يولع في الرد ويشبه ان يكون الاول جوابا للسؤال فيما بينهم او الوا  
في الخارج والثاني جوابا عن سؤال المسلمين على ما ذكر من الاصلين لا العكس على ما ظن هذا هو المشبه في تقرير قول المصنف لما ذكره  
من بعد على ما مر وجعل ما ذكره هالك وجهان الاول طوبى الى الذين يهتدون وتوجيه اخيه ان التعديين ادعاء ونزول لا يامهونه وان  
ذهب اليه الجمهور فكل من غنى والله اعلم **قوله** بعض اوزار من ضل وهو نزول الاشارة الى ان من للتبصير لان السابق اوزار  
غير ذلك وعلى ذلك ايضا يدل الحديث المأثور من من منته نسيته فله وزرها ووزر من من يلهي بها من يقص ذلك من اوزارهم  
شيئا **قوله** ومعنى الام التعديل غير ان يكون غرضه اخذ حجة من البلد من افاد الشراك الصوريين في انما لا يصلي  
غرضه ان الثاني باغت على الضلع والفقاري ان اساطير الاولين كما يمكن باغت على القول بجل الوزر ولا دخل عليه فقد اوضحه في قوله اضلالا  
لناس وصرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا على ان عاقبتهم وهو يصلي تعديلا للتعديل كما انهم فافهم كما قال  
المصنف فاولئك اضلالا فعلى ما فهم به **قوله** بغير علم حال من القول كانه في يضلون من لا يعمل انهم ضلال على الباطل وفيه  
ان كيدهم لا يورج على رب ولا يظلمهم الاعتناء وفيه زيادة تعبير لهم وذكرا ان كان عليهم ارشاد الجاهلين لا اضلالهم  
وهو الوجه لا ما نقل عن الواحد انه حال من الغافل وايدى بان التعديل بقوله الاسماء ما يوزون وقوله من جنت اليسرون بقوله  
فان ذلك قلنا من هذا المورث اذا جعل حاله من القول لم يكن له تعلل بما سبق له الكلام من حال الضالين وقد هرب الى وجهه  
وجعل حاله اضلالا كما نقل عن ابن جني خلاف الظاهر والحق له وانما وصف بالضلالات جواب عن دخل عقده **قوله** اساطير البنا  
التي نعوذ لانهم عن ابي عبد محمد عود الخابط اثم اي الاساطير التي تهم الناس وليس من عودت الخابط اذ عودته وجعلت له  
دعامة الا ان حمل ذلك بجائز كان الاساطير جعلت انفسها عاير للناس وانما اعمدت النسخ لنعناه جعلت لغة عمادا  
**قوله** وقبل الاساس هو جمع اثنى **قوله** وهذا غيب يعني انه منسوخا منسوخا من النص المنسوخ من الجيلة يقال سوي  
فان منسوخة وهو في الاصل منسوخة للشك والجهالة في حيز مجرى الاسماء كالدابة والحجر وقوله كان قوم بنو اسرائيل انما  
ان ما نصوب وخيلوه سب الخصم والاستيلاء صار سب البوار والفتنة اساطير بمنزلة المنسوبات وانما بها  
عليهم مهلكة كالغلاب تلك الميراث الصارها والبنان ما كانوا وزور ورجوا فيه تلك المنسوبات وقوا طوق اعليه  
من الراي المدعم بالمكاة **قوله** غروب كفتان في الحواشي الا فصح يكسب الحاف والفتح مروي ايضا وفي تهذيب  
الازهر في راية مقدر بالفتح ذكر عن الليث ان كفتان من ساهر من فوج اليه ينسب الكفتانين وكانوا امة تضارع لغتهم العربية  
والذي رايته في التاريخ كفتان من كوش من اولاد حام بن نوح والله اعلم شركاى على الاضافة الى نفسه حكاية اضافتهم  
بالرفع في النسخ مبتدأ وخبر او نقل سلمة الله في بعضها بالنصب وادعى شيوعه من وصحة الاولى كانه قيل قال الله  
ذلك حكاية قوله واولئك عودا للجواب عن السؤال فقالوا هو اساطير الاولين وليس من الانزال في نسخ صريح وانما  
ما اشرناه في نزيل كلامه اها ما وانه اصل قوله ما منسوخا او مروي عن القدر ما يدعون اول المنزل وقوله وليس من الانزال  
في نسخ نزيل على الوجهين لانهم اذا جعلوا منسوخا على السخرية لم يرد ذلك بالقوة ومنه ظهرا في انية النصيب  
مع ان الرفع اقوى دفع الالتباس ليكون نصا في المطلوب كما اوزر النصيب في قوله ان كل من خلقناه بقدر لذاته  
**قوله** فهم الذين قالوا انهم اولئك الذين احسنوا بعدد من خير احكامه لقول الذين انقوا الى قالوا هو القول فقدم عليه بحسب  
خير ثم حكاه هذا وجه طبق على سبب النزول وعلى هذا لا يكون دلالة النصيب على المطابقة لما ذكره او لا لان خير انصوب بقاوا  
وهذا قال فهم الذين قالوا انهم اولئك الذين احسنوا لانهم الذين احسنوا الله سبحانه وخير احكامه  
كانت خالفة لانهم من قديمنا وجب حق علينا ان يكون الدلالة من حيث شهادة الله بخيرته وخير احكامه من ان يكون شريكين  
الله كما في قوله ليقول خلقهم العرب الهيم ليشعروا بالرفع الشيع بالمطابقة من غير نظر الى فهم معناه وانما فهم الذين احسنوا انما هو هذا

لتحقيق







ومعرض الاضغان والافليس الذين بالعرض الزاوي يفسده اهل الله وهم اهل الخطيئة بالتعدد الاول **قوله** او خلقها  
ذنية تركبها فهو انما ثانی منعول خلق على اجابة محبة جعل او هو حال عن المفعولات الثلاثة على الجمع **قوله** ومعنى  
على الله قصد السبيل ان هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة عليه قد مر ان الواجب بمعنى الوقوع لا محالة لا يتركه اهل  
بمقتضى وعن المحذور وبكفي ذلك في خلق قوله وعلى الله قصد السبيل وتعاير السلبين واضمح على اصلهم ايضا لانهم كانوا الاول  
هو المقصود لذلك في بيان طريق الضلالة اجمالا لا قدر ما يمتاز قصد السبيل منه في ضمن بيان قصد السبيل ضرورة وبما ان التفصيل  
ليس مما لا بد من وقوعه ولا ان الوجود في به على مذهب على انه على اسلوب واذا مرحت فهو بشيئين وقوله انتم  
عليهم غير المضروب عليهم والوجه المذكور في قوله هذا على مستقيم ان ههنا قد ذكر **قوله** لا تاكلوا من  
الشجر فانه محض فسر به لانه لا تاكلوا من الشجر الذي من منع فضل الماء بنوع فضل الماء وتشارك الناس في الماء  
والكلاء والثار **قوله** على وجعل النجوم مسخرات لما كان الخلق على الظاهر والاعيان التخيير في حال التخيير فانه  
ولا كذلك لتأخر القول الاول بان المعنى وجعل النجوم مسخرات لان التخيير معنى المصير فحق ان يصير قرينه او على التخيير  
لهم نفع خاص فعنه نفعكم بها حال كونها مسخرات لما خلقته من اي حال هو طريق نفعكم او على المسخر مصدر ومجرور  
مسخرات على انوال ضرب ضربات **قوله** ووصف بالطرة في الفتحا ذكر الطرقة وحدها ولا في ذكره ان الاعيان  
طراوة ويقال طراوة وعن البيت ايضا لا اله الا الله شهدا بالبقية لا اله الا الله ليس حادث **قوله** غير زعمها في الفتحا وسطر العدم  
وما يقم اليه الختام **قوله** نبات نعش والجري المغرب جري الفوق بفتح الجيم وسكون الراء والمجتمعون يصوتون  
فرقا بينه وبين البروج **قوله** ليس من لا خلق من اول العلم بيان ان لا خلق في المشية لا بالقبيلين وقال المراد ظهور  
الغياوت بين القابض وغيرهم كالنخيل والمغربين وهو خلقه من لا خلق جميع اول العلم في هذه الخفاة وهو اهل الوجه الذي عراه  
صاحب الفتحا رحمه الله الى نفسه واهل قومه ما توفهم صاحب الانتصاف او خلق من قول صاحب الكشاف والله اعلم **قوله**  
حيث تجاوز عن تفصيلهم فلا أدشكر النعمة فيه استعان بانه ما كلفكم حق الشكر لعدم الاسكان وجاوز عن التمكن الى السهل اليسر  
في قوله والله يعلم ما يسترون وما يعلنون ما يسترونهم قمر في هذه السور ايضا استفاد العقاب **قوله** وفيه دلالة  
على انه لا بد من البعث وانه من لوازم التشكيك وذلك لانه سيؤكلهم مساقي من ساءل ان البعث من الكواكب وان الصالحين لا يهلكون  
لا بد من العلم بانه حيث استدل بغيره على نفي الاله فلو كان لا بد منه لم يقع هذه الفكرة هذا من حيث ظاهر النظم ولما  
من حيث المعنى فهو ان العبادة لغرض ما وجزاء وليس في هذه الارض مشاهد فالتدبير دار جزاء والدار الجزاء من العلم  
بوقته **قوله** وكان من نتيجة ثبات الوصاية ووضوح دليلها فيه اظهار التحسان لتعظيمهم وفائدة الفاء في قوله فالذين  
لا يؤمنون وقوله الكهكراه او فذلكم وتلخيص الحاصل من الاية السابقة ليقى عليها ما بين **قوله** لا ارحم حقاق  
الفتحا عن القرآء كمال كانت في الاصل بعض الابد ولا محالة فرت على ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى التخصيص  
بمؤلة حقا فذلك لاجاب عنها بالانام كما جاب عن القسم بها الا انهم يقولون لا ارحم لانيك وقد ذكرنا اذ هي خواص  
ذلك عنه ايضا وهذا المنقول العرفي هو الظاهر ههنا فلذلك اخرج المص من اصل على ما قرره في سورة المؤمن **قوله**  
فاذا انصبت فمضى اساطير الاولين ما يدعون نزول واذا رفعت فالمعنى المنزل اساطير الاولين اعلم ان قوله اومر  
بالا بتدريج معني اتي شيء انزل ايضا ولا فالفعل ما الذي انزل على ما صرح به في الفصل وفي هذا الكتاب في تفسير  
نعم ما اراد الله بهذا امثالا وغيره من اية النجوم كتبهم لا ولا وجه لحرف الضمير من غير استعانة مع ان اللفظ  
يحمل النصب والرفع اصلا لا سواه وعلى ذلك يلوح الفرق بين التخيير بين ظهورا بينا فان المنصوب وان دل على ثبوت  
اصل الفعل وان السؤال عن المفعول متفاد عن دلالة المرفوع فتدبر ان الجملة التي يقع صفة المفعول حقا ان  
تكون معلومة التي طلب واين الحكم السالم المعلوم من غير ولا ثبت ذلك فاعلم ان على التدبيرين لم يطابق جواب  
لقولهم فيما بعد في قالوا خير الطوبى به الجواب بخلاف اساطير وقوله كقولهم ما ذا ينفعون قل العفو فمضى رفع تسيب  
في العفو الالاف لا وجهه فان اجواب هذا طبق السور الاطلاق ما خلق فيه وانما قدر ما تدعي نزولهم في تدبير

الشيء العلق فيه ان خلق العالم عند خلقه الشرح من ان الدم يسيل الى الارض بعد الطلوع من الكبد الى العروق ثم منها الى اللحم والشرع  
قاله انما لا جمل الين بعضا في البطن جعل محمل بين فرت ودم فان اسفل البطن محمل الفوت واعلاه مكان الدم باعتبار استعلاء الكبد  
والقلب ذات اليمين وذات الشمال وعلى يمينها الدم على ان الصروع محملها ايضا ذلك المحل ومن يظهر ان جعل منقلا بالفضل اظهر والله اعلم  
**قوله** فهو من يروي ففتح الجيم وكسرهما مصدر لا يفتح ولا يجمع بمعنى الفاعل وصفة **قوله** وتواحيب بعض من يروي حاصله من ان الذي  
في صلاة البول مخس وكذلك سائر الاعضاء الباطنة والاهلية بالدين **قوله** تحذوف تقديره تستقيم فيه امر العصور وانه لا يصح  
عظما في الظاهر على السبق لانه لا يصح بيان العبرة في الانعام وفيه ان يتخرون لا يصح كشافا عن كنه الاسواق وقد فسر الزرق المحسن  
بالقر والتزييب ايضا وان من مخرج المعصية ان هو البنية بقوله مستقيما يجعل مدركا لحيث هذا وجه مخرج ياد لانه عطف على  
السبق واورد المعصية ليكون قريب من سيقام وقوله فتخزون منه سكوا البهائم منه ثم الى بقايتهم رابطة واطرافهم ما ذكره آخر  
اي ومن غرائز الغنم والاعقاب ثم تتخذون ليكون عطفنا لاسم على الاسمية اعني قوله وان لكم في الانعام لعبرة ولم ينس لكم العبرة  
فيه كما في الاول لاكتفى بكون عطفنا على ما هو غيره ولم يصرح واخذ بالتبعية ان من قرأها ما يورث قبل الادراك وما يشق وبالله  
وتوفيقه **قوله** كقولهم انما من امر البشر ان لا يجد مال له عند غيرهم ولا يجد غيرهم كماله عند الله والوجاهات البت بريد  
بلى رجل كان وفيه بلى اذا اراد به نفسه وقوس كبريا لا مقبضها الكف وجادت صارت جنة **قوله** وجاءوا بهم سكرانيا  
فاجلهم اليوم والسكان صاح استشهد على ان السكر مصدر في الاصل والازهر في نقل ابن الاعراب السكر كالتقل في الخمر والسكر  
كالسكر في الخمر واستند البيت اعلم وجاءوا بهم وقوله فاجلهم اي صاروا اجلا وكشف **قوله** ان تكون منسوخة نقله الله  
عن محمدا بن ابي الاخير لا اله الا الله قبل خمر الخمر واليه ذهب ابن مسعود ابن عمر وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد والاسامة  
وليل على فم تناووا ترويضهم في تقييد القابل للسكن وهذا وجه من ذهب الى ان جمع بين العقاب والله على الاول يكون رمزا  
الى ان السكران كان مباحا فهو لما حسن اجتنابه **قوله** فلي شئني اي صار شئني وهو مبالغة شائخ لانه يشجته اذا قلت له  
يا شئني او نسبة الى الشجوة **قوله** فانه اذا التوى في اعراض الناس اي التوى بركته وهو صدى اه فقل وقيل ان شئني واعتقد ونقل  
سئل عن اساس ابتركه الفرس في عودهم اعتد به واجتهد ولا بعد ان يكون الاصل اعتد بركته ثم كره له من نظائر **قوله**  
والا ينقشها الى قوله لا يكتف تبيد القريب اعمان لم يقل عليها وادركها لم يصح لان ينقشها ليدل ظاهرا على فاقام بسبب الجرب  
مقامه وله نظائر وقيل معناه ان ينقشها ليدل على الاجاء والتعليم وان لم يجز الوحي عنه قوله تعالى ان اخذ من الجبال  
نحرقه كل من كل النخل فيه طباق لا ياتر البعض في الاول وانما في الثاني وفيه اشارة الى العمل فانها تسمى البيت الاول ثم تأخذ  
في الجرس للمصل **قوله** فخرسها الضل اي ياكلها وهو صوت الضل عند اكل وصوت ماله منقار عنده ايضا والوجه الاول  
هو المبادر الى الفهم من هذا الكلام ومن الرب على ذلك التفسير بطابق ما سبقه من قوله وادى ربك الى الخلل **قوله** من اجرك  
ومنا فذلكم بيان للسالك وقوله ثم كلى اشارة الى ان لهرة الخيل في ذلك تانها هو الخمار عند المحققين من الحكماء ومن  
جعل العسل نباتا محضا وقشر البطون باقوا الخيل فليت شعري ما ذا يصنع بقوله كما نرى في **قوله** فقال صدق الله وكذب بطن  
اخذ من باب المشاكاة وهو احسن موقع جزا **قوله** ليصير الى حالة شبيهة بحالة الطفولة في النسيان هو ما ذكره في المحل ليعبر نسا  
لحيث اذا كتب على ما في لم ينسحان نسيان ويروى عنه فيكون كناية عن غاية النسيان مع زيادة تصويره وبيان التخييل والوجه  
الى حالة شبيهة بحالة الطفولة كما ذكره المعنى وهو اهل العلم والذكر اقصر عليه في الحج ولما الذي في فية لانه على وقوفه وانه لا يقدر على  
الحصول على رايه والرفق بينه وبين الثالث ان العلم في الثاني بمعنى العقل في الثالث في الحقيقة **قوله** اي جعلكم متساويين في الرقي  
حاصل هذا المعنى ان الله فضلكم على امثالكم فكان عليكم ان تزدوا من ذلك الفضل عليهم شكر النعمة ليكونوا اسوا من ذلك  
الفضل ويبقى لكم فضل الافضل والفضل فالاية حث على حسن الحكم ادبهم وعبدتهم عبادة له كما يربون بعبادته  
لا يبرون ذلك مع قلبهم فيها ليكون تحميدا اكثر انهم نعم المتواضع الى ان جعلوا له انوار الاعمال لنفسه فزاروا لافعاله فعبادته  
عبادة واشتدوا لخدمته لانه في كل شكلة في كل ضرب كرم مثا من القسمة هذه كرم ما ملكك ايمانكم في سورة الروم وهذا الظاهر قريب من  
قوله انتم الله يوفق وقوله فلا تقرب الله الانسان وان حوت حصى الحكة بعد من هذا المشا والوجه الثالث ان الفضل لاراد من ربه



عنهم دونهم من انوارهم فالملك والملاك فاصل الزرق سواء وان تفاوتوا كوكبا والمعنون من الانبياء والذين  
ما حققتهم الكثران **قوله** خذوا بيد بيزن وامسكوا بكنهن اذمة الاحمال يريد الذين منعتهم عن عباد الله في الدنيا  
وبابهم الاماء اذمة اجالهم كما يكون للظلمات **قوله** وقبل جعل لك حدة اي حوام على ارجلكم حال من بين مقدمي  
فليس لهم ايمان الا للظلم مستفاد من التورم وقوله كان في موضع مستفاد من حصرهم الايمان في ذلك من شأن المؤمنين  
لا سيما وقد صرحوا ايضا القابلة بالشاهد الحسوس اعني نعم الله ذلك على تكليفهم فبدل على انهم جعلوا الموهوم بمنزلة النيق  
وبالعكس والقابل للتعكس شدة الا لانه على هذا الامر المحل لها للعطف على محذوف ليس **قوله** ليس في  
لا يستطيعون تقدير راجع الى حصر الموهوم لراجع الى الزرق لان المعنى في الاستطاعة راسا والوجه الثالث بين الرقبين للكل  
والاستطاعة لان الثاني في المكان فهو ترق وعلى الاول في هذا المعنى ايضا وزيادة والحمل على التاكيد مع ان المبالغة في التاكيد بعيد  
جزا **قوله** فيل لا يشارك بالله والفتية اي ان الله تعالى جعل المنسب به الذي ينسب له فلهذا بمنزلة ضارب المتوفى ان النسب  
المحذول بنسبة صفة بصفة وذات بذات كان ضارب المتوفى كذا في قوله لا يشارك بالله وحول الاشارة الى ان على التورم في المعنى  
عن التسمية وصفا وذات في هذا المثال لا مثال له اصلا في عظم عليهم سوء فعلهم وفيه اوجاج ان الاسماء لو توفيقه  
وهذا هو الظاهر لانه القاد وعدم ذكر ضرب مثل منهم سابقا واما الوجه الثاني فانه من ضرب الامثال لله حقيقة وكما اورد  
المبالغة في ان لا يكون في اسمائه صفة فاذا لم يضره المبالغة في كنهه فاشبه ما والاطلاق لتلك العلاقة  
كافي فقدم حوا ان اطلاق الاسماء من غير سبق تعظيم منه تكا واثبات الصفات اولى واولى من ضرب متبادل به على انهم ليسوا  
اهل الغرب الاضال وانهم اذا كانوا على هذا الحد من العفة والتقية او الكفاية فليس لهم الضرب الامثال المطابقة المستدعى  
وهذا به سبيل فهذا وجه هذا الوجه على ما يهتدى اليه في القاموس والقاموس **قوله** في الصدق والصدق له ملك نقل سائر الله  
عن صاحب الانصاف انه يفيض له الملك عند ذلك وقال ظاهر الآية ينفذ لانه انما له الملك بقوله ملكا في القدر العادة  
بتمليك السبد بقوله لا ينفذ على شيء والمعنى القدر على الصفة لان مقابله ومن رزقه من رزقه حاشا والحمل على اخرج  
الكتاب مع شدة هذه الجوارح اطلاق كمال امام الوجه من جملة في اياما نكتت بغير اذن وليها المحل على الكتابة بعيد لا يجوز  
والما دون لم يخرج لما من ان الماد بالقدرة ما هو وليس لقابل ان يقول انه عفة لانه مرضى فالاصل في الصلابة التقييد  
والجواب ان المعنى على القدر عن التقييد فالآية واردة في مثل حال الاصنام به تعان ذلك على اكبرها وكما يوقع في حال محض  
المشبه وكان المقابلة في المشبه ايضا على ذلك فالذي يعطى مقام القدر على التقييد كذا ذكر النص وهو مقابل له فلهذا ينفذ  
سرا وجهه وما ذكره لاحاصل ولا اخلاق في اخرج الكتاب لشمول اللفظ مع ان المقام مقام مبالغة فابتدعهم دخلهم بوجه  
ينبغي ان ينفذ وان هذا نقله عن امام الحرمين قدس الله سره **قوله** ومن هو سلم الحراس نفاذ وكفايات اخذ من القابلة  
لان الامر بالعدل جليل مقابل له الاتي الوصف بالصفته ولانه اخير اخر صفات الكمال اعني الامر بالعدل المستدعى جميع ما ذكره  
وان يد حبس جعلها ديا مهاديا **قوله** من قولهم انما اوجه الله سعدا في الحوش هذا مثل يضرب لمن ينقله الشراية سلك اصل  
ان الاضطراب في قريع السعدى كان سيد قومه فاصاب منهم جفوة فارتحل عنهم الى اخر من فراه يصنعون بسا اذنه  
مثل ضيق قومه فقال انما اوجه الله سعدا **قوله** اي يقتصر به علم ما غاب فيه ما عن العباد فعلى هذا قوله وما امر الساع  
كالستفاد من الاول وهو كالتعبد له اي يقتصر به علم كل غيب الساعه وعيها فهو الاتي بها العلم والقدرة وهذا عقبه  
بقوله ان الله على كل شيء قدير واما اذا اريد بالغييب الساعه فهو ظاهر **قوله** وخوف قوله وبسبحوا نداء في  
استغرابه تعالى المستهدى **قوله** قال امرني خذني والباس اي هو لقصي بن كلاب وقيل اي لذي الجود رضى القيب  
معتزم الصولة على الغيب اقصى البيت الاعتزاز مبالغة العزم من قولهم عزم الامر وقيل لزوم القصد والباس  
بن مض بالوصل مستر استعمال ومن هذا خطأ الصفا صاحب الضحاح حيث جعله الباس كاسم النبي **قوله** وما كان  
فيكم من الاشياء الا الاله الدلالة على الحزم من السياق فانه لما ذكر انه اوجدهم لا يعلمون شيئا وذكر بعد الاله الدلالة  
واختصاصها بهم وعقبه طلب الشكر على الاله رذيلة الجهل وحيانة فضيلة العلم على ان ما حلقها الا لاله

ما لكم من السواء فهو الزام وتبكت من حيث الاعتراف بعدم العلم وسبيل الجاهل سؤال من يعلم لا انكاره ولا اخفى اهل الذكر اهل  
ليشمل النعم على الله عليه وسلم واصحابه ولو خص طائفة منهم موافقهم في ذلك فانكارهم في التبتك متوجه على العود  
من السؤال الا انكار سألوا الاله واقام علم **قوله** وقوله خذوا بيد بيزن وامسكوا بكنهن اذمة الاحمال يريد الذين منعتهم عن عباد الله في الدنيا  
يجمع عن الاعتراف ليس بنسب ثم اذا كان اعترافا مقبلا بانه مقصودى حروف كاشفة عنه فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ان الله  
رجال بالبيئات وعلى الثاني ان كنه الاعتراف انهم رجال ملتبون بالبيئات وعلى هذا القول الاعتراف بها سببا لا محذور بينهما واشبه  
ان يكون على كنهين يقع الاعتراف بموقفه الا انهم لا يفتوا وعنى **قوله** وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون الاله اخذ على توفيقه فيكون التورم  
التورم **قوله** قال او كره في خوف الرضا منها اما كره او كلف في عود البنية السفى اي يقتصر (رحمها) سائما لها كنهها  
ركب بعض فوق بعض والسفى والسفى الحزين التي اخذت بها **قوله** فقال عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعجل  
هو جواب الامر ان عليكم في الزوال اي لا يعجل الدين ويروى لا يعجلوا في انفسهم كتاب الله وهو فقال من دونه اكلت اذا اجتمعا  
لا يقطع من القاموس مجموعة اقول والاله المنظر الى جميع مترقات الحسابات والابواب وكذلك ديوان الشرايع مجموع مترقات اشعا  
**قوله** سبى ارحام من الظلال وهم اخرون حال من الضمير في ظلاله وذلك لان انبياء الله على اطوب الاثرى الى قوله وظلالهم بالغدو  
والاصال لجامعها حال من الضمير في ظلاله مقصودا بانه في كمال حسن ما وصف الظلال بالوجود وصف اصحابها بالادخول الذي  
هو ابلغ من انبياء الله في حقهم مع صفة المقاد ولم يجعل حال من الراجع الى الوصول في خلق الله اذ المعنى على تصور مجي والظلال والظلال  
ومقارنتها في وجودها المقارنة المنطق والوجود والعامل في الخلق الثاني ايضا يقتضي على ما مر من ان ماله في قوله تعالى  
اراجع صنفنا **قوله** ويورد بما في الصفحات الخلق الذي ينفذ في الوجود ولان الوجود غير الملايكة وقوله في سورة الشما في  
ذلك ونقل في سورة القدر ان خلق من الملايكة لاراهم الملايكة الا انك السبابة فلا اعتراف **قوله** لانه جنى عن كنهه دليل على  
التعظيم حاصل ان من العقلاء والتعظيم محال في حقهم بغير رتبة تعظيم الحقيقة والمقام يقتضي التعظيم جنى عما يتم وهو ما اورد  
ان لا ينفذ في رتبة العزومة السابق لانك في جوار خصيصهم من الذين بعد التورم على ان اقتضا المقام للمعروف وما في  
التعظيم من توفيق الخصوص كاف في العود والله اعلم **قوله** وان يكون بها نافي استكبار هذا الذي لا سبب استكبار كما نقل  
عن صاحب الانصاف وليلد على ثبوت هذه الحقيقة ايضا على الاطلاق وليكن المبالغة من الاستيفاء **قوله** الا ترى انك لو قلت  
انما هو الله ولم توكلا براده حاصر ان دلالته في الرد والمضى على الجنسية والهدوء امر مفرد في عطف ذكره في باب الاعتراف  
من قاعن المعاني ان من حق الكلام ان يجزى كماله من العزوة وذلك لحذف ما يجزى من احوال زيادة ما يرد ذلك بالتحديد والاول  
كما تقول الباس طوبى والباس فيصير اذ اريد له اساطير على امرة قصيرة والثاني كانه في قوله والذي يساق اليه الحديث  
دلالة على ان جانب الجنسية لم يجرى بالحقبة واما المقصود بالهدوء الاول العهد فشيء مما دل على ان الله على السواء وهذا  
مع ان كنهه فلا بد ما يقال ان الله قد يظن على الضمير والحق الهدوء في حق التخييل والما اظهر فلا يفتقر فيه غير التفتة وهو البحث  
وهو صفة مؤكدة حينية الا ترى ان قول المعنى هذا بيان للتعظيم استكبار وتاكيد **قوله** واتى بنى حاكيم او اتصل بكم من نعمة  
فهو من الله اذ ان يقع متعلق العرف فقدر الحول والاتصال وخوفا والشرع والجوارح ليسا على الظاهر فان الاول  
ليس سببا للثاني بل الامر بالعكس لكن المقصود منه تذكيرهم ونهر بغيرهم فلا تمال سبب للعلم بكونها من الله وهذا  
اولى مما قدرة الشيخ ان الحاجب ربه الله من ان سبب الاعلام بكونها منه لانه في قوم استمرت بهم النعم وجاهلوا معطيها  
ونكروا فيها الا ترى الى ما بين عليهم من قوله اذ استكم الفرق كنهه على انهم عالمون بانه النعم ولكن يضطرون اليه عند الحاجة  
ويكفرون بعد الاجاه **قوله** يراون من صلات المليك طوبى سجودا وطوبى اجودا اوله على عارواه الازهرى وما ابيلى  
على اخو اخطى على هيك بناه وصلب فيه وصار اوبوه بافضل منك توفى في الحسب ان السموات تفضن الغبار من ابن  
الاعراق الا بيل الزاهب وكذا يروى في الحاشى وعن غيره الايباني والصلوات العبادات ويرى بالحسب  
حساب يوم القيمة وفيه اشارة الى ان الفضل يوم الحساب بالنقى وقوله اذ السموات اي اذا بعثوا ونفصوا  
غبار النور عن انفسهم واعلم ان المشفق لم يذكر وجه الملازمة في قوله تعالى اذ استكم ثم اذ استشف وهو على رتبة







انه صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل القراءة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وفي شرح الشافية اجمع القراء وجميع الفقهاء  
على ان الاستعاذة حال الشروع في القراءة والخطبة على ان التقديم هو السنة لبقية سببية القراءة والاعادة في الاستعاذة على  
السببية فليقتضها ارادة التعميم وايضا القراء على العمل بالقياس الاستعاذة من العذر وانما سببها الشروع فيه والتوسط فليقتضها  
الارادة ليكون المعنى القراءة الاستعاذة مسببتين عن سبب واحد ولا يمكن بينهما مجزئ الصحة الاتفاقة التي بينها القراء واليه اشار  
صاحب الفتاوى رحمه الله بقوله بقراءة القراء والسنة المستقيمة **قوله** هكذا القراء جبريل لم يمد من القام عن اللوح المحفوظ  
كذلك وجودة في كتب القراء ولا يريد القراء الا على فانه مقدم الرتبة على اللوح بالحق وانما اراد القام الذي نسخ به من اللوح  
ونزل به جبريل على التام وقصة القراء الدنيا فانهم **قوله** يعني انهم لا يسمعون منه ولا يطيعون قوله هذه الآية اعني قوله  
انه ليس له سلطان خارج مجرى البيان للاستعاذة لما هو بها وان لا يكون فيها مجرد القول الخارج عن الجاهل والشك والي انما هو  
بالايمان او لا وانما كانا **قوله** بتدليل الآية مكان الآية هو المنسج وجه ذكره عقب الامر بالاستعاذة عند القراءة بان باب عليم  
من ابوابه يفتن به المنافقين يوسوس اليهم البؤس والافتراء وغير ذلك **قوله** واما الاجماع والقياس والسنة في المقطوع بها  
فلا يقع نسخ القرآن بها في فصل مشهور في كتب الأصول وادان القياس والاجماع ليسا ناسخين اما الكشف عن ناسخ فليس  
البحث والقياس في عرف الفقهاء لا يثبت احدهما حيث رحم الله يقع على الظني فلا باس بالاطلاق وعدم التقييد بكونه في زمنه  
صلى الله عليه وسلم او لا **قوله** حتى اذا قالوا انهم لهم بشارات القدم فشر باقاة الحكم بالثبوت لنفسه لوجهين احدهما ان المؤمنين  
ماسون قبل نزول المناسخ وبعده فالتامع انما يقيد به الكامل عن الناقص والناقص من الناقص والثاني انه جعل قوله هو في  
عطف على جعل النبوت وانما يقع اذا كان النبوت والهدى والبشرى فعلا واحدا جعل كل واحد منهما بغير الآخر وهذا ان نبينا الله واد  
وبشارة ووجعل النبوت فعلين كذلك الهدى والبشرى عطف على ما بعدهما لحسن ايضا ولا مانع من جعل النبوت فعلين  
تكملا والهدى والبشرى فعلين جبريل عليه السلام من حيث اللفظ فينبغي على الفصول من اجل ذلك يثبت حسن النظم وانما كان  
تعريضا لمصول اخذ من هذا الفصل لغرض من حيث ان قوله قبل نزول جواب لقوله انما انت مفتر وكيف في قوله روح القدس  
من ذلك فانما كان المعنى واداد سلفه فلهذا روح القدس من ذلك يدل قوله الله في رواية تعويذ وقوله بالحق نبية على  
جواب الظن من احسن وجه فان الكلمة تقتضي التبديل فهو من الاسلوب الحكيم **قوله** وقبل هو سلطان القاري حتى ان الله  
قبل هو غير صحيح لان الآية مكتبة وقد اسم بالهدى والهدى بان اخباره بالحق وقوله فينا بين آيات ما فائدة بنية لكن نقل  
انه اشتراه ابو بكر رضي الله عنه واعتق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من اسم بكونه فعلية والرواية بطريق هذا القول  
وهو ضعيف منها **قوله** ومثله قوله الله يعلم حيث جعل سلاسله اى كان ذلك استئنافا للامكان عليهم في قوله لن نؤمن  
حتى نلقى مثله اولى رسول الله بان الله اعلم عن نصيح للنبوة ومن يصح للنبوة ومن يصح لها ذلك **قوله** لبيان الذي يلزم من اليه ان كان  
يكون مع علم بشر والامر كذا والفرق من التشبيه ان الجواب الانكاري في الموضوعين يقتضي جهيلهم وانهم في ذلك على العناد  
الجهل والكذب والبهت **قوله** وقد قولهم انما انت مفترى قلب عليهم بعد ان حقق بالبيان البرهان برادة ساحة خلة عن  
لوث الافتراء وهو يبلغ من ان يقال انما انت مفترى فريش مفترى لاقامة الدليل على انهم كذلك وان من زعمه بالايجوز  
ان يتعلق بذييل نسب منه وعدم التصريح سواء جعل اولئك اشارة الى فريش فيكون تعريضا بعد التعهد اولا فيستمر على الكلام  
المعنى **قوله** واو لئلا اشارة الى فريش هذا ان جعل انما يقوى الكذب مقصودا بنفي الافتراء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالقصد الاول ظاهر لا محذور مرجع الاشارة والهدى بغيره ولكن لا يجوز حينئذ ابدان من كذبانه من الذين لا يؤمنون وان جعل مقصودا  
لكونهم هم المقربين وقبلنا على ما سبق فوجه ما خرج اياه هذا من التصريح بعد التعهد بكونه كالرسم عليهم وقوله اى هم  
الذين لا يؤمنون فهم لما يؤمنون نصيح من المعنى بارادة هذا الوجه وان الاول عهديه لما اذا جعل اشارة الى الذين لا يؤمنون يستمر الكلام  
على وتيقنا فاعلم ان الكذب بالحقيقة هذا الكذب على ما سلف في قوله تعالى واو لئلا هم الماخذ والامم الجحش وهو شأن عليهم  
بالكتمان في الافتراء فالكذب بالحقيقة مقيد بالكذب بايات الله والظن اشعارا بان الكذب فوقه لئلا يكون كالحجة على حال الافتراء  
غير مقيد على هذا الوجه على معنى انهم الذين عاينهم الكذب فلذلك اجتزأ على كذب آيات الله ولا على ذلك لا يصدر من المؤمنين

بالكذب قبل وفيه قلب حسن واشارة الى انهم اعني فريش لما كان من عادتهم الكذب اخذوا بكونهم بايات الله ومن ادعى انهم لم  
يرضوا بذلك حتى ينسبوا من مشهوره بالاعانة والصدق الى الافتراء وموضع الحسن الايمان الى سبق حاشي النبي صلى الله عليه وسلم  
وفريش او الكذب مقيد على هذا الوجه ايضا بما مضى اليه من الافتراء والذين لا يؤمنون على هذا المذهب فريش من اقامة الظاهر مقام  
المعنى وانما المقصود على الماخذ لانه على استمرار عدم ايمانهم وبجوده عقب نزول كل آية واستحضار لذلك وهذا الوجه  
بالنسبة الى التواريخ ونطبق الوجهين الاخيرين على جعل اولئك اشارة الى فريش مع حاشي الفتاوى لقوله المعنى تعسف لا يفي على  
الظن والله اعلم **قوله** من كذب بول من الذين لا يؤمنون بايات الله وجهه على افتراءه سبحانه ان يراى بقوله من بعد ايمان من بعد كذبه  
كقولنا اولئك الذين اشركوا بالله لا يعلمون ذلك وكذا لئلا الوجه في سائر اوجه الايمان وفيه نريش طريق الاستدراج وخبرهم على  
ما قامهم من التعديف وما تفرغوا من نسبة عليه الصلوة والسلام الى الافتراء وفيه ان قوله لا باس عد عليه والاولى في  
ان جعل المعنى وجه الكفر فيما بينهم بعد ايمانهم تغييرا على الارادة ايضا وان وجودهم هذه الخصلة لا يبعد منهم الافتراء  
وجعل ذلك ذريعة الى ان يقع عليهم ما كان يقع على المؤمنين من المنة ويذكر فيه الرخصة باجراد كلمة الكفر في الساعات  
على سبيل الاكراه وتفاوت ما بين صاحب الغيرة والزخمة **قوله** وقد يتردد ان يكون من كذبانه من طامع بداء وجه ظاهر السداد  
لان الذي حمل على ايمان الاول طلب الامانة بين اجزاء النظم لان كذا ايمانكم **قوله** ومعنى ان ذلك لهم انه لهم لا عليهم  
يدل على انهم جبرائيل وفيه ان ذلك ليس كقولهم وقوله لهم وعرفوا بالحق جميعا ومنهم من يلهم وجها بينهم **قوله** فانفس  
الاولى هي الجواب اى الشخص باجراد كذا في قوله نفس كريمة ونفس مباركة والثانية عني اى القوي مجرى التأكيد يدل  
على حقيقة الشئ او هو تخب الخاتم فالفرق بينهما ان الاجزاء ملاحضة في الاول والثاني والامر الثاني لكن لعدم المظاهرة  
في الحقيقة بين الذات وصاحبها استعمال بعض القاصد لها اضيف الذات اليه فوزان قوله كل نفس وزان قوله كذا **قوله**  
الاذافة والباس استعارة تارة الى الافتراء المتوالى من وجه الاستعاذة ثم ايقاع الاول على الثانية مع عدم التام ظاهرا وخلاصة  
الجواب ان الاذافة استعارة للاصابتة ولكن او تزلزلة على شدة التأثر التي تقوت لواء استعارة الاصابة وتبين العلاقة بين  
الذات من اثر الضرب بالذات من علم المزا والشيء من باب استعارة محسوس لمعقول لان الوجوهيات لثقت وفوت العقليات  
وانما قدم عليه لتأخر جري الحقيقة ليعرف عليه ان القاصد على اللباس جري لا فرق بين اذ افتراه اياه واصابه اياه وان اللباس  
استعارة لغنى الانسان من الخلق وهو ضروري فهو من ذلك اللباس ايضا القاصد هو القاصد لا الجوع والخوف والامكان  
لباس الجوع تشبها على جوع الماء فافهم وحسب يشوب وجه القاصد الاذافة على اللباس اذ المعنى اذا افهم ما غشيه  
من ضرر الجوع والخوف وظهور من هذا الفرق ان القاصد على الترتيب لان الاذافة تفيد ما يفيد الكسوة من التاثير والادراك او  
اللباس على العلم ولا يلة على الشمول والاذافة على الكسوة لانه على زيادة التأثير والتاثير للوجه قوة الادراك وهذا هو الجواب  
اليه صاحب المنهاج رحمه الله من اللباس على اشتقاق اللون ورائحة الهيئة والاربعين للجوع والخوف اذ لا يخل موقع الاذافة في  
الاصابة المبلغ موقعا واما الحل على التخييل على ما نقله عن الاصحاب فضحوا لا يلائم بلاغة التعزيز وقول كثير من الزاد ان التمسح  
غفلت لضعف رقاب المال شديد الملامة للاستهلالان الغرض وصف النوال استعارة جريت مجرى الحقيقة وادان الانسامة  
منه في خفق اهل السابيل بمنزلة الرهن ادخل وذلك اذ لم يترك في الوقت المغرب له فحكم الممنون فلا زهير وفارق ذلك من  
لا فكاك له من الوديع فامسى الرهن فزغلقا **قوله** اراد برأيه سيفه لانه يشد كذا يشد بالادراك في الاساس وفي الايضاح  
لانه يصون صاحب صوت الرداء الاول اظهر ومما يقتضيه هذا المقام ما حكاه المعنى رحمه الله ان بعض الملاحقة سلا ان الاعراب  
فقال التقوى لباس فقال نعم التقوى لباس ولا باس وادار الله الناس فلا ربح هذا الراس هو ان محمد لم يكن بينا المكين  
عربيت **قوله** وصل بذلك القاء في قوله فلو اصدتم اى فلو اخطأتم وصل بذلك الوجه بواسطة القاء المودعة بالتردد على  
عن افعال الجاهلية المستفادة من ايمانهم بكل ما رزقهم الله وترك خزيه وقوله بان امرهم اى صدقهم سبب ان امرهم حصل  
المعنى واذا قد استبان لكم ان من كذب باسم الله تعالى وكذب رسوله وما حذر بهم فكلوا من النعم واستكروا الا انكم من هذا  
بهم من السيف الشاذ وجعل هذا الاصل ذريعة الى ما رتب عليه من تعداد نوح آخر من قبائحهم وجعل تارة رقيم الله

اعلم



اشارة الى جميع ما عرّف من او السورة من المأكول والمشروب في حق ما انعم عليهم بعبد الفهم عن هذا العام والوصول  
 حاصل دون ذلك الشكر وقوله يعقوبون هذا السبب الاما كذا والفكر يدل على انه لا طاعة لهم سبحانه ان وقوله  
 ان جميع انكم تعبدون الله بعبادة الاطاعة بناء على ان العبادة محمولة على الظاهر وانما صرف الكلام عن الظاهر الى الجوهري  
 للعلم بانهم حكاه الله تعالى بالعبادة فانه خطاب لقوم من ومن دان بدنيهم وقوله نعم قدوة عليهم محرمات الله  
 بيان لوجه التحليل الى حق العبادة على ما عليه مدار السورة الكريمة كقوله الا يا صابرين **قوله** وانصأب الكذب بل نقول ان كلفه اوصاف  
 الاول لا نقول ان هذا اسلاف وهذا حرام لما تضمنه السنتكم بالظن والحرمة فقدم عليه كونه كذا وابدل منه هذا احلال وهذا حرام بما تضمنه  
 والتم صله مثل ما يقال لا نقول للنبذ ان ما حرام في شأنه وذلك لاختصاص القول بانه في شأنه وفيه ايماء الى ان ذلك محذور وصح بالشك  
 لاحكام عليه عقد واليه الاشارة بقوله من غير امتداد ذلك الوصف والثاني ان يكون الكذب مقول القول الاول ولا يصح قول آخر بغير  
 والامام على هذا الى ان لا نقول ان الكذب لما تضمنه السنتكم فقول هذا احلال وهذا حرام وجاز ان لا يفرق القول على المذهب الكوفي وانما يفرق  
 قائله على ان لا يفرق رجال ومفسر القرآن على ان القول المحذور فمقدّر عليه القاء الله والثالث لا نقول ان هذا احلال وهذا حرام  
 لا جرم وصف السنتكم الكذب وذلك لان الشيء اذا صار محلا لامر ومنه ما قيل انه نصفه وكشف عنه وهو كلام مشايخ في حق العرب  
 واليه نقول وجه نصف الجمال وريق نصف السلاق وعين نصف الشجر في قوله فاذ قيل ان نصف الكذب في قوله نعم قدوة  
 حتى لا تصور الكذب بصورة الحقيقة وجعله رأى العين في قوله فاذ قيل ان نصف الكذب في قوله نعم قدوة  
 مصورة اياه بصورة التي هو عليها وهو من باب الاستعارة بالكناية **قوله** من بعد ما من هذه التوبة ليعيد ذكر الاصلاح لانه تكمل التوبة  
 لا انها شئ آخر والآية عاودت الآية قبلها اعني قوله فاذ قيل ان نصف الكذب في قوله نعم قدوة ليعيد ذكر الاصلاح لانه تكمل التوبة  
 يعنى ما مأمور به اي بوقته الناس من الامم وهو المقصد فشرط ان يتوبوا ان يعنى المأمور به في مقابل الامام وقوله او يعنى مؤتم به هذا  
 هو الامام من امت القوم اذا احسن احوالهم **قوله** كالرسل هو الذي يرسل اليه والنجبة بمعنى المختار يقال جاء في خبر قوم اي  
 خباياهم **قوله** وكان سألهم حيا لا يستحي فقل الله هذا ما دل بما ذكر في الاستيعاب ان كان سألهم لو كان سألهم حيا لما جعلت  
 شوري يريد ان كان يهود عز راية وذلك لانه لم يكن مستحي الخ لانه من المولى قال ولم يذكر في الاستيعاب حديث معاذ اقول  
 ان ثبت ذلك فليأول ايضا الاستيعاب ان المراد الاستخفاف في تعيين الخليفة من بعد النبوة فحسن رأيهم وامانتهم وكونه في تلك  
 الحالة لم يكن مستغفرا للذهب الراى حقه ولم يرد بوجه اي حبيدة ظاهرة في الشارة وان كان في شيئا ويزيد على ذلك تعقيب سالم ومعاذ  
 والله اعلم **قوله** وهو قد مضى ما رواه عرق شان معاذ وهو المعنى الذي ذكره ابن مسعود وقوله ان كان اماما في الدين  
 رجوع الى الفجر الآية **قوله** ان وجبت مواكبتكم شكر الله تعالى ان عافاني وابنتكم يعني ما كان الشكر استعجال النعمة في رضا  
 الله كان من شكر نعمه العافية ان لا يرباه بنفسه عن ذوى العاهات وبواسيهم وبواسيهم فقل في الحديث عن الحسن ان ذوى العاهات  
 على باب ابن عمر رضي الله عنهما مجتمعين فكان يواظبهم ويغادرهم شكر الله تعالى واقتداء بابائهم ابراهيم واسحق عليهما السلام  
 قومن الجذوم كما نرى من الاسد فذلك في حقنا وهران لانهم قد الهوى اذا اقبل واحدنا بمنزل تلك العلة عند موكلته فامرنا  
 بالفرار فبقا هذه العقيدة اقول اراد الله قد ذكر عليه الصلوة والسلام ان لا هامة ولا عروى فاذ الرب صاحب عبود ورا كان مستمرا  
 على هذه العقيدة الحق واذا صاحبه خيرا الى النفس والهوى وجريت الهوى فلهذا بالبراز ذلك **قوله** في هذه ما فيها من تعظيم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ان فيه تعظيما لا يكتفى به اما الايمان بانه انشرف حاله في خيل الله فمن ولده ثم علم تباين هذا الموقر  
 وسائر ما اوتى من الرب والامانة والاعظام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حيث ان الخليل مع جلالة محله عند الله تعالى اجازته  
 ان اوحى الى جيب الله تعالى ايمانه ملته وفي لفظنا وحسنا لانا ما يتابع ابراهيم ما يدل على انه ليس بتابع بل هو مستقل بالاخذ  
 عن اخذ ابراهيم عنه **قوله** والمعنى في ذكر ذلك من المعنى الى الاخرى المعنى ذكر ان وبال السبت على الذين اختلفوا في المعنى في ضرب  
 القرية مشاهير الذين لا يظن ان الله تعالى انعم عليهم فكفر بها فترك نعمته وقرع غيب ما ذكر وجاز الرفع في غير عطف على قوله بين  
 الغير بقوله وهو الا انذار من سخط الله فانه معنى لم يذكره في ضرب المثل القرية مثلا فان ذلك وعبد المالك بين الكافرين وهذا  
 للعاصم وجاز ان يراد ان المعنى هو المعنى في ضرب القرية مثلا من الوعيد على من على نفسه بالخروج عن طاعة وكفر غير ما ذكر

فان ذلك الشكر بين الكافرين وهذا اليهود العاصم من هذا الظن واذا لم يكن **قوله** فان قلت في معنى الحكم  
 بينهم يعني ان الاختلاف يستدعي تنازعا فيما بينهم فيه وكانوا جميعا على الخير وقفا في التبرير وايجاب بانه يستدعي  
 الاختلاف اها باعتبار الاشخاص واما باعتبار الاوقات والمصير هو الثاني فيما نحن فيه **قوله** ومعنى جعل السبت فرض عليهم  
 تعظيمه يعني على هذا الوجه الاخير والقرينة دلالة على الوجوب **قوله** بالحكمة بالمقالة المحكية التسمية والموقف المحسنة  
 وفي التي لا يخفى عليهم تلك تناصيحهم بما يدل على ان عليه الصلوة والسلام ينبغي ان يجمع في الدعوة بين التذكير فيكون الكلام في نفس  
 حسن التاليف معنى لما علق به من الفهم ومع ذلك مقصود به المناصحة لمن حط به ويكون المتكلم حسن الخلق في ذلك معطانا  
 شغيفا وميقنا والاحسن على ما ذهب اليه المحققون انه تعميم الدعوة حسب مراتب المدعوين في الفهم الاستعداد فمن رتب لسان  
 الحكمة ليقاد اليقين العيان او البرهان فيهم السابقون ومن دعى بالموقف المحسنة وفي الاقناع بيان الحكاية لا الخطا ما المشهور  
 طائفة دون هؤلاء ومن دعى بالمجادلة المحسنة هم عموم اهل الاسلام والكفار ايضا والله اعلم **قوله** فان كان فيه خير كفاه  
 الوعظ القليل قدم المهتدي نظر الى مقتضى المفضل لوجوه من غيره واما في التنزيل فقدم الضال لان الكلام وارد  
 فيهم والخطاب دابر معلوم **قوله** وكأنه نقر به منه في حديث بار من للتبعض لا للتجريد وفي حديثه قوله لم يجز  
 في عراقيه وهو مثل من طبع في غير مطيع **قوله** سمي الفعل الاول باسم الثاني اراد بالاول الثاني في الشكر اعني قوله  
 عوفيتهم به وذلك لان العافية تستدعي ان يكون عقيب فعل واد انه روي في الاصل ذلك والاقوال  
 جار على اطلاقه على ما يذهب به احد وان لم يكن جزاء على فعل **قوله** شاد من شاد  
 عليهم باهم الصابرون عند الشدايد وفيه ارشاد الى انه ان صبرتم فهو عظيم المنة  
 فلا تتركوها اذا هذه القضية وانما الوجه الثاني وهو الوجه الثالث  
 لهم اذا فعلوا فهو الظاهر من الخطا وفيه زغب في المعنى  
 تمت السورة والمقدمة على جزيل آية و  
 والصلوة والسلام على محمد وآله  
 بناية وعلى اله وصحبه  
 تحبوا  
 لبنا  
 نه















وهذا قول للمعروف في أول البقرة وفي عكس سبل معهم وجاز أن يقال أسناد الفعمية إلى السبل على طريق المجاز كما أن أسناد الألفية  
إلى الماء كذلك فلا يخرج عن المجاز في الأسناد لكن التحقيق ما استلزمه إذ لو قلت أفعم الله السبل وأفعم الوادي السبل كان  
التجوز طارفاً وقد حفت في سورة النساء أن هذا المجاز لا يختص بالأسناد فليكن على ما في **قوله** وهذه حكاية لما كانوا يقولونه هذا  
وجه ذكر قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
ذكر في آخر البقرة ما يدل على مجاز بيان الوجه والحقيق أن كلا المعنيين سديد واقع في القرآن الآية التي قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة  
تدعون إليه وقوله فاصلة الآية على علم وختم على قلبه وسمعه مع قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
لنقدوا فيها لجهم والاعمال عليهم فهذا الوجه هو الذي في القرآن **قوله** والله أعلم **قوله** والفقير مريد بعض التولية على الأدبار في الآية  
نور مع تصوير ومبالغة **قوله** وب في موضع الحال ولو قيل أنه تضمن على معنى يستخرج ثوبه مستعين بكان وجهاً وأول الأول  
لأن الوجه واقع على الاستماع وكثير في قوله أن يستمعون ولم يقل أن يستخرجون ولكن لم يقل البقرة بعد الباء وقد قيل على معنى  
خرج أعلم بما يستمعون هاتين بالقرآن كما قال في قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
من المبالغة وقد ثبت أن الأول الصواب كان في فساده وبما في ذلك الوجه ولو يرجح الأول بأن قرينة لفظة فالفتاة إلى المعنى البليغ وأول  
والله أعلم **قوله** وإذا يستمعون نصب بإعلاء على القرينة وذاتية أنه حاد ما استمعوا هاتين علم به وبما فعلوا لم يفت لانه استعاد  
العلم من أحد في ذلك فهو زيادة وعيد وقوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
تفريق أن يكون قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
يكون الفاضل اجنبياً صورة وعلى هذا الظاهر من المظهر الذي أقيم مقام المظهر للذلة على أن نتاجهم باب من الظلم كما  
ذكره القاضي **قوله** مسجراً سحرى من هذا الوجه أظهر من الثاني قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
والجواب هذا والأظهر من قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
ففسر مجتهدون غير ظاهر بل الظاهر من قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
من استهزاء بهم من قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
فوجه أن يكون معطوفاً على قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
مجنون وقالوا **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
كما في قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
قال أنه على الوزن وهو غير ظاهر ولو جمل من باب ك فلان على معنى أنه فلان من استعمال المطلق معنى الجزاء استهزاء به  
عظما ومع ذلك ينبغي أن لا يحال له وكان وجهاً وقوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
التي وجب أن يقولوا **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
لا يعارض قوله فيقولون من بعيد لأن الكلام أولاً في البعث لا القادر على البعث فان ذلك لتوهم أن المقص منه ما ذكره قوله  
كونوا إلى قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
أنه مقدور وأولهم الاستماع أمم الغالب أو من الغافر فيقال أنه يمكن في أي مادة فرصت والغافل تام القدرة فقد اعترفتم بما  
الأول وأجزأه معرض أنه سؤالان وجواب كذلك ولا يلزم أن كل من الشبهتين كانت مسجلة في الاستعداد عندهم فيهما إذا أشاء إليه  
المعنى والله أعلم **قوله** وقيل ما يكبره صدوركم المثل وهو منقول عن ابن عباس رحمه الله عنهما ومضاه لو كنتم محبتين من أنفس  
لأعادكم فضلاً عن الصلابة الجيدة أن لم ينقضوا فيه مبالغة حسنة وإن كان اللفظ قاطعاً عن أفادته **قوله** والصلى يوم نبهكم  
فتبعه مطاوعين متقاربين إشارة إلى ما ذكره من أن الدماء والاستجابة مجازية واستجابة ولا فاعول مطاوعين متقاربين  
نفسه على ما في ذكره من قوله **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**  
لا خطاب ولا مخاطبة **قوله** بين المحسب الساس اسمي قرينة أي ابتغى نفسه وأطاعته وكذلك ذكره الأزهري **قوله** ول  
لمؤمنين يقولوا **فما كان من أول البقرة** أي من أول البقرة من قوله **فما كان من أول البقرة**

واجوب على قوله ان الله تعالى جل جلاله سبحانه وتعالى قد علم ذلك بما اعطى من ان الشيطان يضلهم  
 على الخبايا ففعل العاقل الخادم ان لا يعثر بوساوسه كيف وقد يتبع له انه عودهم بين قوله في نفسه وما ارسلناك عليهم  
 فدارهم وما احببتك بالمرادة والاحتمال ان على تعلق هذا الكلام بجميع السابق من قوله كل من المشتمل على محادثة بالحق على احسن  
 وقيل العبادي المشتمل على حملهم عليها في قوله وان يشاء بعد ذلك وعلى قوله وربك اعلم عن الغيب والارض ما ترى قوله ان يتبعوا  
 الا رجلا معصيا فانهم طغوا فيه ثارة بان شاعر سحر مجنون واخرى يخول لان هذا القرآن على رجب من الغريبين عظيم ولو كان  
 خيرا ما سبقوا اليه فاجب عن الاول بما اجاب وعن الثاني بقوله وتبين ما علم **قوله** وقيل نزلت في عمر بن الخطاب عنه على هذا القول الذي  
 بعده الكلمة التي احسن فخر يهديكم الله لانها مفسرة بقوله ربكم اعلم بكرو فان الشيطان يضلهم ففعل الامر بالحق لان الخبايا  
 من فعل الشيطان وقوله ربكم اعلم بكم خطاب للمؤمنين وفيه حث على المداورة اياه فدارهم لان ربكم اعلم بكم وبما يصلح لكم من اوامر  
 ان يشاء ربكم ينصوكم وامر او نواهيه وان يشاء ربكم بما يبيكم او ان يشاء ربكم بالامانة والرحمة لانه سبب السعادة عن اذى الكفار  
 او ان يشاء ربكم يخاشكم في غير ايمانها وما ارسلناك عليهم وكذا فهو لاء المؤمنين وهم ابتاعوا اولى فاولى بان يكونوا وكذا عليهم  
 والحمد الاول واخبرنا في المظن وفي اذاعة ربكم اعلم بكم على ما قرناه من ان الله اعلم قوله خويعون ويعشون قيل المناس  
 يح ويخ ويخ والجلد ان الاستشهاد باختلاف اللهين بالوافر ما كسر وقيل **قوله** او من يتبعون الويلة معنى يرضون الوجه الاول وهو  
 يكون اى موصوبه لان معنى الخلق ظاهر الوجه اى اولئك المعبودون يطلب من هو اقرب منهم الويلة الى الله تعالى فكيف بالابعد ومن  
 الخ حذو صدر الصلة والتقدير انهم هو اقرب وهذا الاسباب وهذا الوجه الثاني في تحقيد ان الطالب اذا كانت مشتركة اقتضت التسارع  
 اليها في العادة وهو نفس الحوص او ما لا ينفك عنه فلاب ان يقرب معنى الحوص لاسيما وبعده استقام لاجل موقعه وذا نفعي لان  
 قوله انهم اقرب الى ان كان كذا اسوالا عن غير احدهم عن الباقيين بما يترب به زيادة فضيلة مع الاسود في اصل الترتيب فاذا ورد  
 بعد فقول صالح لان يكون معلوله وجب تقديره وذلك لانك اذا قلت هؤلاء يرضون على الهدى كان كما ما جاء راي على الظاهر واذا قلت  
 هؤلاء يرضون انهم يكونوا هدى افاد ان رخصهم ذلك على الهدى مع مخالفة بعضهم بعضا فيكون اتم في وصفهم بالوصف  
 الافادة ان نفعي على وجه التعليل وكان كذا واحد بيان نفسه هو هدى اى هو اشد رجوا عياد غير ان الله تعالى هو الهدى لان الاستيف  
 من النفس الخ والتعرف انهم تنقص في ذلك اول على هذا الوقت يرضون على الهدى اتم هو الهدى فتمت حجة مستهجن لان الاستيف  
 سند من صلة كما في خواصة فقام ولو شاء ربك لامن ودلالة احسن وكما فعل هذا الطلب واقع على الويلة وهي الطاقة والخص  
 على الاقرب بها والازدياد منها فان قلت فمن تقدير يرضون غنى ويجري مجرى التعليل القوة سفون على ما ارشدنا اليه قلت لان  
 ايهم اقرب لا يصلح جوابا فارا بين الطالبين وغيرهم اياه فرق بين الطالبين اعم المتربين بعضهم مع بعض وهو باب  
 والشغل ولان صلة الطالبين الويلة مذكورة وقد عرفت ان الاستيف معنى من ذلك والجمع مستهجن **قوله** وهو يؤتى الارض ويقبل هذا  
 مصرع فلان قال الله ربنا من اسم والحمد لله عن انهم الله عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مصرع فلان ويضع  
 يده على الارض ههنا وههنا فلما طاعتهم عن موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طاعتهم بعد وذهب **قوله** في العرش مستظلا  
 وذكره الاخرى عن النبي وقال في الحديث قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر لاني لاء عربيا يسطل ب **قوله** وحين نزل اخذ  
 العريقا كان يدعوه وقوله ولئن الله شك انه مصادرهم والتعقيب بقوله فقامت قرين عهد لتفسير قوله واخذ فلما لاء ان ذلك  
 بما فهم من يتذكر بوقت بدور ذكر الآيات استشهد السبق الوجودي وما جعله الروايات التي ارناك وسلكها في قول واحد لتعقبا  
 اعمى الوعد والرواية بقبضه بدور واما حديث الشجرة فقصة اخذ فتفسيرها بقبضه وحين سمعوا بقوله ان شجرة الزقوم وهو  
 على مجموع قوله وحين تراخى العريقان واما الله وقوله بعد ذلك والعنى ان الآيات تلخص للتفسير وذكر الحاصل **قوله** وما  
 انكروا ان يجعل الله الشجرة الظاهر ان كل منهما منه اما على اني المصدراى اى انكار انكروا وجعل الشجرة من جنس  
 النار والمضى انكارهم واذا استعادهم ذلك مع وضوح امرهم الذي بينه من المنكرات وقوله فهذا وراستهم ففعل لان  
 واما على انه مفعول به اى واذا شئ انكروا فجعل الله ومن الريل عليه قوله فما بعد في انكاره ولا يجمع غير الاستظهار  
 باللام ذكره الاخرى وكذا في بعض النسخ **قوله** خلق في كل شئ فان لا خلقه فبانه على الظاهر قول العرب في كل شئ فان











اي رجل صادق بمجيئ قوله وقيل هو عام وكل ما يدخل فيه ويلا به هذا هو الوجه الموافق لظاهر اللفظ المطابق لمتن اللفظ  
ولا حقه لا يقتضيان مكان دون آخر فكلما قوله واجمل من ذلك سلطان نصير شاهد صدق على ان قوله ولا يزل هذه  
الاية يوم الدين يدل على ان بعض السورة نزلت بعد الجحيم وقد ذكر في قوله واذا لا يلبثون وجهها يد على ان الارض ارض الميتة وذلك يدل  
بظاهرة على ان بعضها مدح وان كان ذلك الوجه في نفسه مجوحا **قوله** قد خسرنا ذلك الخمر كالسوط وكثيرا اخسر  
الانسان يده فاسكر من غشاه فخرها جعل الشرا اصابه ليقبض اختصارها والاولا اصابه اشتمل على خمر القبول والغير في  
التي ارجع الى الصفاء **قوله** رسول الله صلى الله عليه وسلم حتره صدق الله في مسند الامام احمد بن حنبل عن ابن ابي طالب  
كرم الله وجهه قال كان على الكعبة اصنام فذهبت لاجل النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسطع لغيره فجلت اظفارها وبقيت نلت  
التق **قوله** من القرآن من النبيين فعلى هذا اعتناء فتذكر ما هو شفاء وهو القرآن وقدم الحديث للاهتمام بشأنه للتعريض ومعا  
ونزل ما هو شفاء منها اي نزل في نزول شفاء وشفاء وليس معناه انه منقسم الى ما هو شفاء وما ليس بشفاء  
والنزل الاول وانما العزائم ما هو ينزل بعد ليس بشفاء للمؤمنين بعد عدم الاطلاع وان كان ينزل فهو شفاء لردا خاص به  
نزول الشفاء كما في قوله تعالى وهذا الدين بغير شك نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين وهذا الوجه او في لفظي القام **قوله**  
وناقى بجانبه تأكيد لا عارض بصورته كما ذكره او ايراد الاستكبار ووجهه في ذكرها في قيم السجدة من الخيام الجانب كناية اي  
ذهب بنفسه او في العطف كانه هو جعل كناية عن الاستكبار لانه من افعالهم واما على قراءة من قرأها فانه جانبه فان جعل معنى  
نفس تعين معنى الخيام على الجواز وانما على الحقيقة فعناء تنافل عن ادائه الشكر فعل المزمع فيه تأكيد من وجه آخر **قوله** لم يبق في شك  
حاله في هذه التبيين اشتقاق المشاكلة وجعله الرغب من شكل الدابة اذ اقيدها بها سبيحة التي قيده لان سلطان السبيحة على  
الانسان ظاهر وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم كرميتم لظن **قوله** اي ما استأثر بغير فعناء انه من شأن ربه الذي افاض الله  
قال الامام والخيام وانهم سألوا عن الرزق وانه على الله عليه وسلم اجاب على احسن وجه بقوله الرزق من امر ربه يعني انه موجود  
محدث بامر الله تعالى وتكوينه وانما افادة الجحيم للجسد واليهم من عدم العلم حقيقة المتخصصه فيه فان اكثر حقائق الاشياء  
وما هيها مجهولة ولم يلزم من كونها مجهولة نفسها ويذكره قوله وما الوهم من العلم الاقديلا وقال الخاف في انشارة الى ان الرزق فما  
لا يمكن معرفته ذاته الا بعد اذن غيره على ان يلبس بغير ذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى على وجوب وهارب العالمين  
بذكر بعض صفاته وما ذكره اليقين انه في هذا الكتاب ومن طلب الحق بالمجاهدة يلوح ما عجز به من ان الى عالم المشاهدة ووجه  
التعقيب بقوله ويبيّن ذلك عن الرزق ان خبر القرآن ظاهره ان الرزق من الله ونزل من القرآن ما هو شفاء وما لا به من الامتنان عليه وعلى  
متبعيه فلفظ في الصدور البقاء وكذلك ان فسر خبرهم واما على قول اكثر فقود معتزلة لا تضرهم وضد لهم  
وانهم مشتغلون عن تدبر الكتاب والانتفاع به الى التفتت بآل ما ليس من ضرورة حالهم فان سبيل معرفة ازالة الغشا  
عن ابصار القلوب باجتلاء كل الجواهر من كلام علام الغيوب فهو عند المتكلمين اجل حيل وعند المشتغلين اخفى حتى **قوله**  
وكن رحمة من ربه تركته غير مذهب به ليس استدراكا عن قوله ولو بينا انه هين فان المشتغلين من وكلاء وهذا من المنظم  
المتن البقاء موقع الاسم الاول الواجب فيه التنبه في لفتي الجاه وتيمم والمضى لغير بعد اذ هاب الجاه من يتوكل علينا بالا  
وكن رحمة من ربه تركته غير مذهب به ليس استدراكا عن قوله ولو بينا انه هين فان المشتغلين من وكلاء وهذا من المنظم  
منه ولا في الاول على الازهاب فحنا وانما في خلافة حاصره كما قالوا فافهم والله اعلم **قوله** فقال يسمي عليه ليل اي على القرآن يعني  
بذهب به ليل يقال فلان سمي عليه بالليل اذا اغوى عليه فيه **قوله** والحب من الثواب اساس هذا قول الثابتة والثواب وهم  
لخصوبة قال في سورة نوح لحدوث مذهبهم في الاسلام من غير اوتيه لهم **قوله** وانما يكون العجز حيث القدرة استدلالا بحجازه  
على حدوثه اذ لو كان قد يما لم يكن مقدورا فلا يكون مجزا كالحال ولا نزاع في حدوث النظم وهو المعجز وانما النزاع  
في المعجز عنه بهزة العبارة المعجزة فهو استدلال لا ينفع **قوله** من شأنها ان سبها لا تقطع من قولهم قطعت  
عين بني فلان اذا نصب ما وها ويقال عين قاطعة اي ناصبة ويروي مبتدأ للمفعول وشار بقوله كصوب الان  
في البناء مبالغة وهو الفرس الكثير الجري والنهر شديد الجري مشتق من عت الماء اذا جري وعباب الماء معطر

وكثرة وارفعه **قوله** كتوبه كنت والدي منه بري او في بعض النسخه كقول رعايا بامر كنت منه والدي بري او من حول الطريق  
رعايا وقد في سورة النش الحقيقه وقصته وقوله واتى وقيا ربها الغريب الظاهر وفاق لان البيت على ما سبق في الما  
هكذا ومن يله اسمى بالمدينة رحمة فان البيت والمصير يأت بالفا اذا استشهدا فيه لان الواو عطف على المثال السابق وقد يقع  
هذا الكتاب من هذا الجنس كاذ البيت مشهورا ويكون قد سبق ذكره وقد وجد الامران فيما نحن فيه **قوله** او فداك العنبر من المعاصر  
لما كانوا امة من ربه وقوله مقابلة وكانوا المحجبة من حجة ما ذكره على من ذهب من لاري المقابلة شتر صاخر الروية ايضا **قوله** او جماعة حال  
من الملائكة هذا احتمال اخر فان الفصل عما ذكر الجوهري الجماعة يكون من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى وجعلوا الامم الملائكة لقرن اللفظ  
ومراد المعنى لان المعنى في بالله وجماعة من الملائكة لا تأتي بها جماعة ليكون حالا على الجمع اذ لا يراد معنى المصية معه شئ الا ترى  
القول كالحكمة عليهم اوزة وبنوا القرآن في بعض بعض **قوله** هل كنت الا رسولا كسائر الرسل بشارا مبشرا منهم قدم رسولا في  
التفسير ليدل على ان الوصف معتبر الكلام وان كونه بشارا لوطية لذلك زعموا ان كونه من جوار كونه بشارا ولا على ان الرسل من  
قبل كانوا كذلك لانه لا يمكن ان يكون حالا فانما ذلك في قوله ابنت الله بشار رسولا في مكان رسولا **قوله** والمعنى اوجب  
استد اجابة روى الانهري عن ابن عمر ع الله عنهم ان رجلا نادى يا رسول الله امي البيل احب دعة فقال جوف البيل الغابر  
قال سمر ع اسره اجابة كالمقال الطوع من الطاعة قال والاصحاب اجاب بحسب منطباع ليعرف قول ارادته ليس مبينا من افعال لان  
المتناقض مشاركة فانه الاجابة جوب خاص والاطاعة والطاعة واحد واما وجه الاجابة فلان المتقدم اراد عن موصلة الاصح  
ولا لانه على مقبلة الامم في الاول المعنى قوله ابنت الله بشار رسولا فيكون على ان البشرية منافية لهذا القاب اعني الرسالة كما تقول  
اخرت قائما بينا ولو قلت اضررت زيدا قائما او قائما لم يبد تلك الغاية لان الاول يفيد ان المكروه قائما لا الغريب مطلقا والله  
يفيد ان المكروه بريد لا تصاف بهن الخصلة المانعة ولا يفيد ان اصل الضرب حسن وهما وجهه مكن هذا ان جعل المتقدم  
للمعروف ان جعل الامم دل على كونه مقبلة الامم وان لم يدل على نبوت مقابلة وعلى التقديم بين فائدة التقديم لا في وان اصل الطبعي  
سنة الله اشار الى طرف منه والله اعلم **قوله** ويجوز ان يحذف والقاب سلة الله ان الحشر على هذا الوجه بمعنى الجمع كقوله وان جبر  
الناس ضحى وعلى الاول بمعنى البعث من القبور وان الصفات اثنت على الاول على سبيل التبيين وعلى هذا الوجه على ظاهرها **قوله**  
فان قلت علام عطف قوله وجعل لهم اجلا اراد ان عطية على الصلوة معتد بالنفيل الجبوت وكذلك على بعدان المصيرية  
لفظا ومعنى واجاب بان معطوف على اوله بوالا لا خبر في الصلوة وقدره بان المعنى قد علم ابدل العقلان الله تعالى قد قدر على  
الاعادة وقد جعل لهم اجلا لا عادة لا ريب فيه فلان من اعاد لهم اجد اذا كان يمكن في نفسه واجب الوقوع لغير الضادق  
لم يبق الا ما روى فان كان الاجل بمعنى يوم القيمة لقولهم ايزاكن عظاما ورفانا وهو الظاهر فهو واضح وان كان بمعنى  
الوقت فوجهه انه قد علم ان مكانه وانهم ميتون لا حيالة منسحقين عن هذه الحيوة والبر لا بد لهم من جزاء فلم يخلو الجنا  
ولم يتركوا اسدى فيهم النكار وكان قد كثر الموت فمبالغة لانه اول القيمة ومن مات فقد قامت قيامته وعلم من هذا التفسير  
ان قوله وجعل لهم اجلا عطية على قوله قد علم ان الجامع بين المجلتين لصحة العطف في غاية القوة **قوله** لان الفعل الاول  
لما سقط لاجل التفسير برز الكلام في صورة المستند والجبر توجه ان المنسحق كان لا اذ لم الحرف قائما ففسره مقامه مفيدا  
فايوة صار في الصورة كانه مسند الى ما جسد فكيف جاء الاختصاص ان الاختصاص ليس الا تأكيد على تأكيد وقد سلف  
الحق لا يمنع من الجمع بين التقوى والاختصاص فافهم واراد ان جاز ان يراد الاختصاص اذ اقتضاه القام فاصلة المعنى  
المستاء والخبر كونه لا ترى ان خوف وان احسن للمؤمنين استجار لا لوجه قيم الاختصاص **قوله** ولو غير اخوان اراد  
تقيصته بما جعل لهم فرق العرايين ميسرا قوله وقد بلغ الغاية التي لا يبلغها الوهم حيث ذكر لو انهم ملكوا  
خزائن رحمة الله التي لا تساءلوا والفوز وانكسروا من غير مزاح امسكوا من غير مقتضى لا خيشة الاتفاق واد شئت  
فوان بقول الشاعر ولوان دارك ابنت لك ارضها ابر ايضا بق بها فاما المنزل وليكك يوسف متعبر ك ابرة ليجت  
فرضيه لم تفعل تولا التناوت الذي لا يجر **قوله** لان معناه ليجتم من قوله ليجتم مسك وذلك لان الجمل  
امسك خاص في احدى المعنوي ووجه الى نفس الفعل بمصر لتعلم الامسك جعل كناية عن البليغ الواعى في غيرها وانما

وا



























اسکے متنبہ

مختصون

[illegible]

فانك امر على وجه صا در ان مقام حكيم على حالها  
لان في طبه لم يزل يدعي اعني الحكيم يفتي  
المفتدرا في زوقه قال الحكيم يفتي في الزوقه قاله

فمنه  
مستوفى من الاستعدادات  
التي هي من الله تعالى  
والمستوفى من الاستعدادات  
التي هي من الله تعالى



دعوتِ مرقا بیا

لا تكتب  
وفاة صاحب  
مؤلف

مکافئه

التعذيب

الخافض الى الخنثى ذلك الخافض الى الارض  
 وانا افي بسلام في الاوقال المصور  
 في المصور لانه بعدد واما اولي مع خطبه  
 عليا في الخنثى







من انبته للمبالغة مجمل يستعمل المبالغة كما وكيفا فخلعه على الامور بقوله ولله الحمد في صدقه وكثرة ما صدق به والعطف  
تفصيلي لان من صدق كثير يكون كثير الصدق في نفسه يقدّر بقوله وثانيا على الثاني بقوله اكان بليغا الصدق  
ولذلك ان يجعله جامعاً للثمين كثرته في مقام المدح والمبالغة وقد لم يرد الا بعبارة واحدة اعني كونه صديقا بليغا  
في الصدق يمتد لثاني واشبات له بدليل وتوفي ولا يتكلم على الاول ولا يمتد على الثاني لاستحسانا وقد قدّر ذلك  
في صديقا وهو مقدم واما جعله في الاول راجعا الى المفعول كما في قطع الجبال على ما في بعض النسخ في الاطلاق **وقوله**  
ولله الحمد في الرسول ايا في الكتاب يعني ظاهرا للظن انه في نصيبه عليه السلام كونه الشايط عنه مع وسيل او امر وثانيه  
واعظم مظهره وبما كان في الذكر في الكتاب ما ذكره ربّه تعالى **وقوله** فاستبته ذلك سبويه باين ايمته  
باني من حيث ان الباء عوض عن الواو وان كان فيه قلب وكما ان في الاحتياج الى زيادة اخرى لصحاح العوضيه  
فذلك في ما نحن فيه ومع ذلك الزمان وهو قريب ذكره في انما انتدبت انظر من مريم ما يستند لهذا المعنى ولا يعد  
ان يجعل معولا لما يذكّر عليه قوله كيف يباين ترتيب ولا يحتاج الى تقدير فعل العلم لان هذه الافعال تدخل على الاستفهام  
وقد استقصى القول في قوله في سورة هود **وقوله** فكان تارة في فعله التضرع والوعظا وهما لم يكتفيا مع واحد  
لان فعل واحد فلا تارة والماء ان الثاني خيلا لا يحتاج الى معول قوله من الخطا بيان مكان متروك فيه ومن التضرع  
عطف عليه **وقوله** فلا يسمع باعذاره ذكره اعني التذمر لانه يتوهم خطاب عز وشعر بمنزلة التضرع قوله تعالى لا تعذبنا  
ان الشيطان انما لم يسمع بغيره بغيره على اختلافه فما كان الاول بان عن عبادة ما ربه له الشيطان بوسوسة جعلت عبادة  
له مجازا والثاني على حقيقة واليه لا يشارة بقوله فاست ان حقت النظر عابد للشيطان ولم يخل ذلك من حيث الامور  
اشد الى ان عدم الجوع بلجوى العذاب وذكر للرسول الدال على العسكرة وتبينه لا بد ان يفي بيمينه مع استحقاقه ان يشهد  
لواصر على الكفر لهذا الغرض وللعل على التخييل في عذاب كاجرة صاحب الفتن في ما ياباه للقاء طاهرا واما قال من الرحمن لقوله  
كان الرحمن عصيا ولله لاله على ان الله ليس على وجه الانتقام بل في اظهار حمة من الله تعالى على عباده وتنبه على معنى  
الوجه الغضب وان الرحمة لا تشا في العذاب بل الرحمة على عباد الله الصوفية رحمهم الله تعالى والله اعلم قد جازى في قوله  
العلم عند هذا التركيب بقوله على الله سبحانه وتعالى عليه السلام معلّم لم يكن له من قبل ان يخلق اياه رعاية للبر والادب  
لحق الوفاء على ابراهيم عليه السلام واما الرجوع الى المذكور وهو محض الفصح وكذلك التضرع عنده فامر منه عن شدة  
لا يستدعيه للقاء قوله وقدّم الخبر على التذمر فاستبته الله عز وجل الدنيا وابن ماله وجرها ان انت فاحل الفتنة  
لا اعتمادها على حالها لا استقامه وذلك لانه يلزم فيهم الفصل بين اراغب محمول وهو من المحل باجته هو المذموم واجيب ان  
عن متعلق بمقدّم بعد ان كان كما لو كان انت بذكره عليه اراغب واقرع المبدأ بالسوا جنيبا من كل وجه لا سيما والمفصل لظرف  
والمقدم في نيّة التضرع والتبليغ يلتصق لفت المحل بعد ان كان لا يركبه وجه مساع في العزيمة وان كان محمولا على  
سلوكه هذا الاسلوب قريب من تزيح الاحتشام لفت العز على القياس والاحتفاء ان زيادة الاكثار في التضرع  
الخبر كانه قيل اراغب انت عنها لا طالب لها اراغب فيها مستهالة على الخطاب في صدق ذلك ولوقيل ان عظيم بكرته  
الطلب في شئ وهو عنده اعني اي اهت هو فعل مبتدئ من المفعول لانه يقال بذكره على هذا انهم يشانه اقول ولما  
له يستعمل معروفا له يكن فيه الاستشباب للمانع من بنيانه للمفعول هو اقرب الى الجاز من اعذر والزم ولا يتكلم  
ان يقول الذي منع من الاستغفار كما في اغانى الشيخ تكملة لا يزال ثم ذلك هذا الوجه هو الذي يقتضيه والذي  
يدل على صحته واستدلال على ذلك بانه استثنى عما وجبت فيه الاسوة ولو كان بشرط الادعاء والتوبة لم يكن  
الاستثناء واعترضا الامام بان الاية دلّت على النقص من التمسك لان ذلك كان معصية فجاز ان يكون من غير صدق  
وليس بشئ لان المعنى لا يذهب الى ان ما اركبه ابراهيم عليه السلام مكان منكر ابراهيم هو منكره من غير التمسك  
وصاحب التضرع بان في الاوزم ممنوع فان الاستثناء عما وجبت فيه وجبت الاسوة دل على ان عزم واجبلا على ان  
عزمه ان كان ينبغي ان يقول مستثنى عما جازته فيه الاسوة لقوله لعل كان الاية ولا يركب لادله فيها على الوجوب والجراب

بكره ذلك في الكتاب واما الذي ارفعه  
هو نفي وادله على السلاوة او على  
في الكتاب ابراهيم لانه السلاوة ذكر  
وقوله انه عليه السلام سمى  
لا يجمع بين الباء والواو كذا لا يجمع بين التاء  
والواو وكما انه سمى

النهضة

واقدم

اصدا  
نصار  
عنه وسلم

بانه

والجراب ان جعله منكرا او مشتق يدل على ان منكره الاستثناء عما وجبت فيه فقط واما ان الاستثناء انما يستثنى  
عن الاسوة الحسنه فلما اوشى به فيه كذا اسوة بجملة واما الدلالة على الوجوب فينبه من قوله افرادها ان لكم فيهم  
اسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر على ما تقدم في كتب الاصول والماصل ان فعل ابراهيم عليه السلام  
يدل على ان الله ليس في نفسه منكرا وقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا الا ان ياتوا بالبرهان  
وانه صليهم منكرا فمن ابراهيم عليه السلام ايضا بعد ما كان غير منكرا وهذا منبر وامسك عن الاستغفار  
وكل توبين واجب ان الله جعل مذكرا للبرهان من البرهان العقل على مذهبه وعندنا الدخول في غير ما هو الدين او في مقاصد  
الدعوة والشفقة على الامة من اي ماقال واعتراف بالامور قوله لا يستغفرون لك يعني قد صرح بالوحد وذلك يصح  
بمقتضاها في يد عجات الوحد من ابيه عجاظا ظاهرة اشتد له بقراءة حاد وكبره براهها فراهها في غير ما هو الدين او في مقاصد  
لن ان لا اسوة لها هو لا عيش باهله وتعامه من عجل لا عيش بها ولا غير فذاته خير من مقتل احية المشرك وبرهون في عيشها  
ولا يجب والاول رواية جوهري **وقوله** واعطى ذلك ذنبا او استغفار بالله نعم دعوته فصره قوله وانما كان في غير  
ذنبه كذا ان ايضا فضله على فضل وهو تفسير لقوله وجعلنا لهم لسانا صريحا **وقوله** الرسول الذي معه كتاب قد سلف ما فيه  
وتحقيقه وقوله والذين الذين بني ابراهيم عليه السلام في قوله ليس غرضه التبرع انما الغرض ابداء الفرق واعلم ان الاستحقاق  
واصله للفرع على هذا من اراغب ذكره الجوهري والاستدلال بقوله مسيلة بيني وبينه وقال بعض العلماء من التوبة  
الرفعة لرفع حمله عن سائر الناس الدلول عليه بقوله ويرفعه مكانا عليا وهذا البليغ ولهذا قال عليه السلام كنت بنى الله  
بالحق ولكن بنى الله من خاطبه بالحق ولما ان يرفع من الله اقول قد قال الجوهري ابراهيم عليه السلام ارفع من الله  
فاجاب صلى الله عليه وسلم بما دفع للخط وانه ارفع له من التكلم بواحدة ملك على راي المعزلة القابلين على الامارات  
في محلي حيث وجوب ان الملك لا يكلم بكلمة لا محالة عندهم في شرب يتبعهم مني لست والله اعلم **وقوله** من الله انك كنت  
النور في النور في النور على ما في الحديث الصحيح الراجح في نشان عباد الله ومنهم من جعله السلام كتب قبل خلق آدم  
باربعين سنة واما حديث الكلبة في اللوح المحفوظ فاقدم ثلعه كنه ثالثة ولا بعد فقد قال في سورة الاعراف ان من  
من ذكر في الاصح انما كانت من محرم صماء لئلا ياله ايا هو عليه السلام **وقوله** برفع الله ربيع السماء الرابعة فجدنا واسماءنا وانا  
والاخر جوف ذلك مظهر غضب عليه الصلوة والصلوة قال ابن القيم اياها في الجنة بارسوله الله قال عليه السلام  
اجل ان الله تعالى في الشدة ولا يخفى في علمه ان الله يكون له بؤر في صفة ان يكونه ولا يخفى في جهل الذي يكون له حكمه اذا ما اورد  
الامر من اجرة لا يفتضح فانه يروي لا يفتضح نعم مائة سنة لا يفتضح له يستحق المظهر لمعنى الدابة الكلية  
بشدة حال الغضب ايمت لم يفتضح المستغفيرة المستغفيرة الغضب الكبير والاراد بالتمسك والافضل ان يحمله وقصا  
ان يجعله قضا لاسن فيه ومن هديا يحفل العطف على من التوبة من الثانية على الثاني يكون الانبياء عليهم  
بعض من هدي واجبة على الاول طاهرا العطف المعاصرة كمن المحل الجامعين بين التوبة والهداية والاعتناء وعن فتاة  
هو من هدي لامة فيكون قوله لا من تاجبا من تغليظ امره ترك المنظر في الغرض والبطل لا يخلو بالاحكام منظر اليه  
قال ابن تين ان الرطف الحسن كما هو حق يكون العطف اسرا قوله من يلق خيرا يجد الناس امره من يقول لا يعلم  
على ان لا يابى البيت الا من هو وقوله والى جناب خلعة فاحلته ففتنك في الدوم ان كنت لا تملك الله بالحق العطف  
اي ومن يفتقرم وبالجملة لا يركب قوله بلوا انما مالي مجازة انام هذا على احد الوجهين هناك ان لا يقتضون شئ  
تقريبه لا يظنون وقوله بل ايضا عفا تالكيد لذلك وقوله بيان اي ذكر الله ذلك لئلا ان تقم الكفر بعد التوبة لا  
ثابت له **وقوله** والعامل جمع عليه بالقسم وهي الغفوة مثل حقيقة اصله عليم من عوف فادلت بانه وادعت  
وقيل هي عليه بالسوء على فتيحة بوجهها من الضاعف وليس في الكلام فغلبة اقول انه في غير المنسوب والنسبة  
ههنا غير بعيدة عندي كما في عليم والقاعة عمنه الدار واهل مكة يسمونهم ههنا **وقوله** او عفا  
وهي غايبة عنهم الوجهان الاول ان على ان الغيب عن الغيبة والباء للمارة بسببه والمحال عن الغيب المحذوف في الصلاة

على انه السلام

التي  
لا يخرج منها

ان النبي اطرافه وانما يابى  
منه في كل ما يراه  
ان النبي اطرافه وانما يابى  
منه في كل ما يراه

قال سلمه كذا في حديث الجواب في الجواب  
وسلمه كذا في حديث الجواب في الجواب  
نابغة من حديث قوله في الجواب في الجواب



او عن عباده ولا خير على ان الغيب يعجز الغائب والبا السببية فيضير الايمان والصدق اي سبب صدق الغائب **قوله** ولا حافيه  
من فائدة الاكرام قال الميرزا الميرزا هو دعاء الامانة بان يبيد من الافات في نفسه ويخلص من لكونه من رضاء استقالة لكرام  
حتى لا يفيهم عنهم وهذا هو الحق اصله على الالهانة **قوله** من ياكل الوجبة الموجهة الذي ياكل في اليوم والليله مرة يقال فلان  
يقال ذلك اكل وجبة **قوله** استعانة اي يفي عليه الحق فعلى هذا السبيل لا يثبت الا بقا ولا كان انما انواع العبد كان فيه بالغة  
حسنة والاستعانة بتبعية وعلى الثاني الاستعانة بتبعية **قوله** وما ترك حكاية قوله جبريل صلى الله عليه وسلم على هذا وجه  
ومرعه هذا الوقع انه لما فرغ من افاضل الانبياء عليهم السلام تفتت له على السلام وذهب الحديث بوجه الخوف استي  
الاخلاق وتكون جزاء الغيب عقت بحكاية نزول جبريل عليه السلام وما رماه المشركون به من مزيج ربه تعالى به انما  
للتبعية وان الامر ليس على ما زعم هؤلاء الخوف وانما فيه من التبعية الحديث القوي بانه على اخص ما هو في كل حركة  
وسكون منقادون مقلدون لطيفه ولا منتهى وهذا صريح بوجه بقوله فاعبد واصطبر لحياتك وفيه انك لا ينبغي  
ان تكثر بقالة الخافين الى ان تلقى ربك سعيدا وعطف عليه مقالة الكفار ريبا فالبشر ما بين القائلين وما عليه  
الملك المعصوم والامانة الماهل الظلم فهو استطراد شبهه بالاعراض حسن الوقع وانما على الوجه الثاني وهو ان يكون  
حكاية قول المنفيين فقد بينت المقصود حسن بين وقوله بامر ربك على هذا خطا بلينا صلى الله عليه وسلم حكا  
الله تعالى على الخلق لانه ربه واحد وكما على الفطيم فقال يا مريم انا ربك قال ذلك قال ربك انما خطا بلينا  
صلى الله عليه وسلم على ما مر وانما على هذا الوجه ليحل في هذا الوجه وكذا قوله تعالى وما كان ربك ان يقول وما كان  
ربه وما كان ابتداء لا حكاية وكذلك ان جعل حكاية لكلام المنفيين على ان يكون ربك السعوط خبر مبتداء محذوف لا بد  
وانما يجوز على تقدير البطلان ان يكون من كلام المنفيين لانه لا يظهر ان ذلك ثبت قوله فاعبد واصطبر لحياتك عليه لانه  
من كلام الله تعالى لانه في الدنيا لم يملك وجعله جواب شرط محذوف على تقدير ما عرفت اهل الجنة واقوالهم فاجل على  
العمل لا يلبس فصاحة الترتيب والعدد من الصفات الظاهر التي في قوله فليست لانتهى وكذا قوله لا تتردد من قولهم يصوب  
او فليست ابتداء لانه والاستدلال على انه على الترتيب ان لا اثر للتدريج في مقصود السامع وقوله فاقبل فانا حق  
والكرامة الحسين خلوكا هي الاكرامة من اكرمهم كالاعجب من العجبي بعد خالصة عن الروح عن اكرام كانت جعل هذه القبيلة  
بعد طائفة عن الروح عن اكرام كانت جعل هذه القبيلة شرفها وحسن نسبها من جهة نكاح فانه ترغيب  
للمطالع بان كريمة الطرفين من هذه القبيلة بعد على خالها والواجب كله موجود وقيل ان ذكر المانع بان كريمة حتى انه  
واجبه فانه لا تفرق وهي اولى بان يزوج من الاحباب قوله فليست لان العباد جعلت بمنزلة القرب اشار الى ان الاصطبار  
من معنى الثبات وفيه اشار الى ما ياكل من الحارة فان المستفاد من ثبت ذلك ولم يتركه وشبهه من معنى قوله  
صلى الله عليه وسلم رجحنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر **قوله** قال الفرزدق فيمن عصى ودفن بوابه يبابي  
ورفاقه من اسر خالد من قسمة ان سليمان بن عبد الملك امر الفرزدق بفرق اصناف بعض اسر الرقيم فاستنصاهم الفرزدق  
ولم يعده واعطاء سيف لا يقطع فقال بل اضرهم سيفا في غول مجاشع يعني سيف نفسه فقام وخرجه عن  
بعضهم وبناء فتملك سليمان ومن حوله فقال الفرزدق ولم يعده واعطاء سيف لا يقطع فقال بل اضرهم  
البحر الناس ان اصحابك سيدهم خليفة الله يستنق به المطر من سبب في عزمه وعن دهن من الاسير  
وكرر القدر وان يفتن نفس فكل مستباح اجمع الدين وله العمدة المذكور وشاع حديث الفرزدق وهذا جوابه كان  
مما حبه كبره والبعث وقيل **قوله** من قتلهم حرج فلو ان علما اذ كان فاما الاستسار ومن الجاهل حرج فلو ان العلم والصناعة  
خرجوا الى السبع وخبرجه فلو ان **قوله** ومنه جاء الكاهن فيبين ان الكاهن وقت ابلغ من اكل الخبز فيه لاستقامه  
ذلك على الوجه الرباعي **قوله** يعني انقول ذلك ولا بد من ذكره عليه لا في احوال عطف لا يذكر على قوله المذكور او على المقدر في  
الاول لا يستفاد من ذلك لان التقدير من قبله اوله يذكر وعلى الثاني لا يفتي قوله واستفاد من الاكابر في العطف  
عليه حرج العطف فيكون ان يحاط به شيئا لا قوله وقوله انقول ذلك ولا بد من ذكره في الاستسار واللفظ ذلك لان الفرزدق

الظاهر الجرح لغيرها على الواو البعيدة له فكانت قبل الجمع بين القول وهم التذكير في قوله انقول ذلك ولا بد من ذكره فاما السؤال بطلان  
صدارة الجرح فلو وجه له لما ثبت من التوسيع فيه خاصة **قوله** قلت اما اذا فسروا لاسنك بالخصوس فيه ما يشعر بانه  
الوجه المختار لقوله في مقابلة وان فسروا بالجمع ثم الوجه في جعله حالا مقدرا ان خبوا المؤمنين الاول قد لا يحل  
اذا حصرا بالكان وقوله لانه من توابع التوقف المحسوس توجيه الجرح الثاني بانه لما كان من موقف الحسنة ووصف الجرح  
فيه كان الواجب الجرح في هذا الموقف الاخر ايضا وان تحلل بين الجرح مستقيم بالاحوال الشبهة الى المؤمنين **قوله** كرامة  
وفيه اشار الى ان فعله من ماء والمخوذ في العين **قوله** اعصاهم فاعصاهم انما اخذ من ان الخبز على اسرار الترحم  
الى ان يحاط به من كل شدة وذلك لا يختلف جهلا في معرفة او استقامية والوجهان في قوله  
بالذين هم ما ولي لهم من ان القوي هو لا من اقامة الظاهر من مقام الظاهر بعض هؤلاء ايضا على الجرح  
ميرزا من قبل ويجوز ان يراد بالحق استند وبسبب الشئ فليحل هذا لا يجيب الاستمرار والواحد من وجه القول  
انه مرافق على الحكاية بمره انما الجرح الا كما بان حذف القول اذا وقع صلة ضعيف على انه حذف الموصول والفتنة  
وقد صرح في الكافي بانه مكر من التكرات ومن جعل من فعله على قراءة ابن عباس رضي الله عنهما من هذا الباب فقد وهم  
لانه ليس بصفة هنالك والوجه ما ذهب اليه سيبويه وسيا عنه اللفظ والمعنى وما ابداه للمعنى ايضا اذ هو  
وحيد جاز ان يكون التهم استند على الاله مستقام في الغواب ايضا كانه لما سأل عن النقيض اجاب بانه متراشع  
صيا فهو هو وجزا ان يكون على حذف صدر الصلة ولكن فيه نظير السافة وقد يتركه يحسن بالتعليق على هذا الوجه  
بعد بل هو مستعمل اعرب فيه لترفع محرم لم يعلق لان الزعم بسبب التهم بسبب العلم وقد بينا ضعفه في موضع  
**قوله** معاذة مسلم المراد قيل لانه كان يبيع الشباب القوية ونقل سبب الله عن ابن ابي عمير كان يبيع من الخمر  
كعب القزلي اخذ عنه الكافي واخذ القراء عن الكافي **قوله** فان مكر القات الى الانشا فليحل هذا الجرح فيه الوجه  
من امرأة الضمير والعم كرامة او خطا الناس من غير التفات الى ان كرامة السامع يعني انه ابتداء كلام من الله تعالى  
بعد ما تم الغرض من الاول فلو التفات فيه اصالة قوله فان اراد الجرح شيئا من هذا الوجه واحد الوجه من التفتت  
وقوله هذا ذلك وان اراد الكفار خاتمة تحت احد الوجوه في الالتفات وهو المختار في قوله في الامر **قوله** ويجوز ان  
هو ان يقول النبي ائذوا وكذلك للشيء **قوله** ان اراد الجرح باسم اي بقوله وان مكر **قوله** وفيه دليل ان الله بالوجه المختار  
اليها يعني ظاهر الآية ان قوله لم ينجي وهذا الظاهر تفصيل الجرح كانه قبل ينجي هؤلاء على حالهم جازين فيكون  
التدريج في حركتها على الاضمار بقرينة الجرح فليحل هذا انما ثبت ان لا جرح في السامع وهو غير معلوم وايد  
بان الظالمين لا يبركون حولها بل يدخلون النار عتلا **قوله** لا تهم بيقدموه اشار الى مناسبة  
لقوله كل شيء اعلاه وواحد قوله ماله ذلك من الجوان **قوله** واخرج على لفظ العمد انما هو جواب ذلك ذكر فيه  
وجها احدها انه طلب في الخبر واصله في مكان في الصلة فلو عذر له فقام له الرحمن ومذله في غم مذ  
والثاني انه امر في الدعاء اطهار العدم بقا عذر بعد هذا البيت الراعي هو على اسلوب ترتيب الصلوات على بطلان  
ان جعل على الدعاء والوجه الاول اوفق لهذا المقام **قوله** في هذه الآية اي قوله حتى اذا راى ما يوجب عطف **قوله**  
مذا ومنه هو ظاهر المعنيين كونه في معنى الجرح والدعاء فاورثا لاص في الآية ما سبق انه معدول عنه والمستند  
في الثاني لان الدعاء طلب وعطف يربط على الوجهين عليه لانه مقام كانه فيل من كان في الصلة فليحل في صلاته  
وزيد في هداية اعباءه لان ذلك ما يفيظهم واثم القاض رحمة الله عطفه على مجرى العلة الشريعة ليقف القابل  
فانه امر عليه السكون ان يحسب في يوت يذكر العمد في اصالة كانه الاول وهذا اولى وحل يتركه زيد  
قد سبق في سورة الرعد هاتك ولا يرد بذلك **قوله** شجاعتها الذي تلوها اصلا اذا راجح المصل  
عرا اذا راجح المصل جرة البعير كبر الحزم ما يجره من كونه للوجع والشفع في الودعة نقل القوام

ومرك هذا











































الشيء طبعاً وأما نقله من بعض الفضلاء من أن الله كتب على الأنبياء أن يجادلوا قلوبهم وقال بعضه عطف عليه فلا  
عليه ما رآه من أن أرادوا العلم ما فعلوا لا الصوم يعني أن كل واحد واحد من هذه القلوب من أصل من أصله لا كان ما كان  
غيره ولا هو طبعاً لا ذلك عليه قوله تعالى من بعض من ذكر الفجر وقوله عليه السلام ما سلم من أحد إلا وقد وكله قرينه  
مطيقاً وأولئك هم الذين كفروا لأن جعل القرآن على الأنبياء والفقهاء والفقهاء من أن أرادوا أن ينقلوا من الجاهل إلى الفاه  
مقتضى المقام لا العكس وأنه لو جعلت من قلوبهم قلوباً لا ينقلوا غير الجاهل وهذا المظهر من الملائكة فلهذا  
فيما أنزله فحقق وأما علم والحق الذي ذكر في قوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
لو كبدت أنت ههنا وقد سبق للبراهين على أن علمه هناك وهو المراد من قول الخارج وحقيقته أن الثانية التي جاء بها  
على وجه التأكيد والذات أن علمه في قوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
على طريق الحق وقوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
الأنبياء كما ذكر في المصنف في الآية المشهورة على قراءة الفصح ما أن الله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله  
لهذا فإنه ما رآه من أن أرادوا العلم ما فعلوا لا الصوم يعني أن كل واحد واحد من هذه القلوب من أصل من أصله لا كان ما كان  
غيره ولا هو طبعاً لا ذلك عليه قوله تعالى من بعض من ذكر الفجر وقوله عليه السلام ما سلم من أحد إلا وقد وكله قرينه  
مطيقاً وأولئك هم الذين كفروا لأن جعل القرآن على الأنبياء والفقهاء والفقهاء من أن أرادوا أن ينقلوا من الجاهل إلى الفاه  
مقتضى المقام لا العكس وأنه لو جعلت من قلوبهم قلوباً لا ينقلوا غير الجاهل وهذا المظهر من الملائكة فلهذا  
فيما أنزله فحقق وأما علم والحق الذي ذكر في قوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
لو كبدت أنت ههنا وقد سبق للبراهين على أن علمه هناك وهو المراد من قول الخارج وحقيقته أن الثانية التي جاء بها  
على وجه التأكيد والذات أن علمه في قوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
على طريق الحق وقوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون

الأنبياء في تلك الحالة بأشياء بالعلم والقدرة الموهبة بالاشق ما قد قيل ثم يخرجكم من تلك الأطوار الخبيثة طبعاً  
غريباً عما قال فتبارك الله أحسن الخالقين ثم لتبلغوا أشرككم وبذلك المقدير الجليل لا أن أرادوا أن ينقلوا من الجاهل إلى الفاه  
مقتضى المقام لا العكس وأنه لو جعلت من قلوبهم قلوباً لا ينقلوا غير الجاهل وهذا المظهر من الملائكة فلهذا  
فيما أنزله فحقق وأما علم والحق الذي ذكر في قوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
لو كبدت أنت ههنا وقد سبق للبراهين على أن علمه هناك وهو المراد من قول الخارج وحقيقته أن الثانية التي جاء بها  
على وجه التأكيد والذات أن علمه في قوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون  
على طريق الحق وقوله تعالى الم يعلم أنه من محامد الله ودسوله فإنه قال في جملتهم من يكون







قوما عدا بالسر لا قرا من مع لا قوام المكذبان بالاسرار انما كذب غير قومه بغيرهم وهم الغبط او الذين يكرهون السير  
القوم كذا كذب الا ان التصديق اليهم من المؤكدين قبل عذرك وتصديق الله **قول** او انها ساقطة او خالية  
مع بقاء عرونها وسلامتها قال في التعريب وفي سلامتها مع تفسيرها ساقطة نظر فعل لفظا ساقطة شوم من التام  
وتفسير الخالية لا غير والمراد سقوط بعض الجمل من لفظي العروغ او سلامتها انما لم يسكن جودها بتمتد المحذوران  
عليها بل سقطت على الجديدين واجاب سلم الله بان السقوط كناية عن مطلق الخراب كانه قيل وفي خبره مع بقاء عرونها  
وفدائه ليس فيه حسن ولا قصور وكنتها وسقوط في مطلق الخراب على ان الخراب ان كان في هلاكه لا يصل فقد  
صحة بر من قبل وان كان غير ذلك فلا يؤمن ملاحظة معنى السقوط والوجه ان المراد مطلق السقوط وهو  
لا يوجب سقوط العروغ من سقوط البعض الجود والشراف ونحوها كانه قيل القصر المبدى على حاله خاليا وانما  
بهن فسقط منها البعض وبقي الاصل دلالة على حق العند بالهلاك **قول** وهذا الفعل ليس له محل هذا بناء على ما  
آثره من انما اعني كائن منصوبه المحل وما بعده مفعول القاصب ولهذا قال والمفعول كونه امكنه فاقوع الفعل على  
كم انما اذ جعلت مرفوعة على الاستكراه على ان الفعل بصلته بعد ما خبر فيكون الجمل في محل الرفع وكذلك ما عطف  
عليها على ما قيل وعندي ان اذا ذكر معطوف على الجمل الاسمية لفظية التشاكل والفاء غير نافذة على ترتيب الجمل  
على الالهلاك لانه على نحو ذين ابوك فهو عطف عليه فلا محل له ايضا من الاعراب **قول** والمفعول لاصادهم صحيح  
لا يعي بها وانما التي يتلوهم كانه قيل فلم يسروا فيكون لهم قلوب ذات بصائر فان الآفة يصنعها قلوبهم لا با بصاد  
عيونهم وهي الآفة التي جعل آفة ونها كانه يحتمل على ازالة المرض وينفي عليهم ناعا مع عنها قوله ولا يعتد بهي  
الابصار وعلى هذا هو تذييل بتول ما بهم عدم فقه القلب وانما التي الذي لا يحى به بل لا يحى الا وهو هذا الظاهر في  
هذا السياق **قول** ونفيع عن الابصار عطف على اثبات اي وايد نفى لا يحى الذي هو المعنى **قول** ومن سرور قد  
والمصداق المدر الطوال قال المصنف في مرآة عاقا الطرف قال وهو ليرة الابصار يوم عند التمتع والفا عظم ففهم  
بمستطيلون ويستعملون وهو على مستقيم ولا يستعمل **قول** قلت الاولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان نكيره  
المراد المصنف فتر التكرار لا خاد وتغيير الحال وكان في الاول ايهام لتحويل فاستوفت على وجه اسبغ زيادة لا  
على نحو ابدال امركم بانعام وبنين من قوله امركم بانقولون **قول** وانما هذا فكيف حاكمها بقومها وذلك لشر قوله ولن  
يخلف الله وقوله وان يوما عند ربك على ما فتر في قوله كانه يحى زون القوت وقوله وانما يجوز ذلك وقوله وهو  
سبحانه حلهم ومن حل كذا واقواله كالا عراض تقليلا لاظهار الاستحسان وكذلك قوله وكان من قرية الميتة على ما  
لا يخفى **قول** سابقان وسابقان يريد على قرأت مجازين وما جازين والاولى عن ابن كثير والى عمرو والاشائية  
عن الباقين وانما كانتا مشهورتين لم يذكرهما **قول** وانما اقمه المؤمنين واثابهم ايضا طوا الذين انما جاز لم يكون  
تفصيل لمن يجمع فيه الانوار ومن بقي على كفر غير ناجع فيه ذلك وهو حسن **قول** اي وسوس اليه بكنيتها به  
اي باشتاع الامنية وامر هابه والباقي بما انما قضين معنى الاخبار والاعلام وانما لكساعة **قول** فسبق  
لانه على سسل التهو والغلط مع قوله وانما سحابة ان لم يكن عبادة بما شاء من صنوف المهر وانواع الفتن  
وده من اقاضي بانه يرتفع الوفاق عن الفتن اذا ولا يرتفع بالنسخ لاحتمال ذلك فيه وذكر الامام في المغامح البهي  
ذكر ان رواية مطعون ومن جود تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم الا وثان فقد كفر وما قيل من ان من دون نفس  
التكلم به فلا تقول سلم وكذا الترشيدان اجس عليه او جاء على صورة جبريل عليه السلام لا سببا وقد قال تعالى لم يزل  
ليس لك عليهم سلطان واقره انما ظا ملاية يدل على ما ذكره صاحب الكشاف فلا يخفى وانما لا يجوز ذلك تبادر  
اليه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير قصد فتدوع لاسبما وقد دفع الخطاء والاشيان ولذا عطف  
بالاطلاق فلم يبق شيطان سلطان ولا يلزم ارتفاع الوفاق فانه اذا كان سهوا غير قصد والظاهر من حاله عليه  
الصلوة والسلام المقصود واليستقط في اكثر الاحوال ينفع به ما ذكر على لزم من المكوف بالسان السابق

والاخرى

والاخرى المصروف ابطلا بوليلى الفعل والنقل حال لجبا زو على انسان حكم من ثبت له قلبه على الايمان بانما دقة  
سمو **قول** تلك العرائق التي هو جمع عروق وهو الثقاب الثاقم **قول** وقيل اشادة الى الملازمة هذا الوجه  
حسن ظاهر من سياق الآيات لشر ثبت الرواية **قول** للفرع اولاد النساء يقتلون فيه فعلى هذا جاز في  
الاسناد ومجاز في المفعول ومن جعل الفعل عا وكذا على الوجه الثاني من المولود والعقيم في الحرب على سبيل  
الاستعارة باكنية فاذا وصف يوم الحرب بذلك كان مجازا في الاستعارة ومن ثم قيل انه مجاز موجه وعلى  
الثالث الاستعارة بتعبية لان ما في الرمح من الصفة المناقضة عن الاتحاح جعل بذكره العقم وكذا في اليوم  
وعلى الرابع وصف اليوم بالعقم لفرع عن سائر الايام كان كل يوم يلد مثله فالامثلة منه عقم قال الجوهري  
قيل للقيام يوم عقيم لانه لا يوم بعده **قول** فانزل الله تعالى هاتين الايتين اي والذين هاجروا ولحقهم من  
**قول** سميت الاستعارة بالجراد اي في قوله بشل ما عوقب وقد سبق تحققة في لفظ الفعل **قول** فحين لم يوشم تعلق  
بقوله فيما بعد فان الله لعفو غفور اي لا يلوم من حيث المعنى واشهر ذلك الى ان قوله لشر لعفو غفور  
خبرنا لقوله ومن عاقب بشل ما عوقب به وقوله وهو ضامن لنصر في كنه الثانية اشارة الى ان قوله لنصرة  
الله ايضا خبر وفيه تشبيه على فائدة تقدير قوله لنصرة الله على قوله لنصرة لعفو غفور وتأكيده اذا كان مطعون  
عنه ذلك وانه لنصرة الله ثانية ومكة من الاستقام عن الياسي اذا يلوم على ترك الاولى وقوله من لظن لا لعفو  
بيان لكثرة الثانية اي ضامن لنصر في الخلافة بالعفو واشتقاق ثانيا وكثرة بمعنى الفعل التي كثر اليها اي الاخلاق  
الثانية لا بمعنى الظرف فلا يرد ما توهم **قول** وهو من نصرت له النص على الياسي هذا وجه آخر وهو على هذا  
تقليل لقوله لنصرة الله بان ذلك لانه لا يلوم على ترك الاولى اذ روى الشريعة وهي عدم العود وان وفيه  
نفي من كان اولوية العفو لشر في الصفتين بدل على لزم هناك شبه جنائية قوله اول ذلك العفو فهو على  
هذا ايضا لتقليل النصرة وان المعاقبة يستحق فوق ذلك وانما الاكتفاء بالمثل لما كان عفو الله وغفرانه وفرداه  
ايضا لكون على العفو وهذا وجه وجيه قال سلم الله عن الامام نزلت الآية في قوم من المشركين لقوا قوما من  
المسلمين سلبين بقتل من المجرم فقالوا ان اصحابنا يمتدحون صلى الله عليه وسلم يكرهون القتال في الشهر الحرام فاجابوا  
عليهم فاشركهم المسلمون بان يكفوا عن القتال فابوا فقتلوا ففصر المسلمون ووقع في انفسهم من القتال في  
الشهر الحرام فانزل الله تعالى ثم قال فعلى هذا لا يراد سؤال كيفية المطابقة ويكون اوفق لتأليف النظم و  
ذلك لفظه ذلك فصل الخطاب وقوله ومن عاقب شرع في قصة اخرى لا وليك السادة بعد قوله والذين  
هاجروا والانيان اقول الآية تقتضي ابدال اجزاء بعضها بجزء آخر والقصة لم تذكر عليه الا ان يجعل ما بينهم من  
التعادي معاقبه بالمثل ويجعل البقي من اوتهم لقتال المسلمين في الشهر الحرام وهو خلاف الظاهر وانما الموافقة لنظم  
التأليف النظم فعلى ما ذكر المصنف ان لا تلتزم ذلك حال المقتولين والميتين منهم قبل الامر ذلك فيما يرجع الى حال  
الآخرة وفيما يرجع الى حال الدنيا انهم لم ينصرون لانهم يان معاقب وعاقف وكلاهما من صوران في الاول فنصت  
وانما الثاني فمن نحو الخطاب اعني مفهوم الموافقة وفيه عود سرير سباني وانما مخذوله في الزاين منلوكة  
في قرن من كان في مرتبة حتى استه الساعة او العذاب **قول** ذلك النصيب الله قادر او بسبب انطالق  
القبيل والتهام ومصر فيها فلا يخفى عليه ما يجري فيها من ان دلالة الفعل المقتن على العلم والقدرة لفاصل ما  
يشهد له الفطرة صحة المعنى وقوله انه سميع بصير على الاول من ثمة الحكم لا بد منه اذ لا بد من انصاف من القدرة  
على نصر المظلوم ومن العلم بانه كذلك وعلى الثاني هو بفتحهم وتأكيده **قول** قلت لو نسب لا على ما هو عكس الفرض  
لان معناه اثبات الاخير لشر قلبه بالنصب الى ان يلقى خصمه اذ اذا ان الرفع لعطف على انزل وتبعية منه  
مشبهة باله وكذلك في المثال لانه عطف على انفت وانما النسب فلا وجه له الا لتبعية عن كنهها ما ويؤلف في  
المثال الى ما يات فاشكرت اي لولايت لشكرت وكذلك في الآية على ان فيها ما فيها آخر وهو ان اصحابه

وهو



مختصة لا يصح ان يتسبب عما بعد اكتسافها ومنه ظهر انه لو حل الرفع على نحو في ما يتناقض فثبت ان لا يستقيم بالنصب  
وان ذكر صاحب التفسير فزاد من ذلك لان النصب بتقويره وهو علم الاستقبال بجملة متروكا والرفع  
جزءا باحتاره وتخصيصه ان الرفع جزءا باثباته لا يجرى به بغيره لا يطابق مفزى صاحب الكشاف في قوله على  
انه لو كان كذلك لكان الجزم بالنفي على المقربين كما ذكر في قوله ما يتناقض فثبت ان لا يستقيم بالنصب  
نوفهم ان جاز ان الرفع على النحو المذكور ثم انكر عليه فالمنكر قوله **قوله** فما يجب ان يرغب لاي  
لاجل تخصيصه بهذا او امثاله يقتضي له رغب في علم الاعراب ونوفهم اهل من انهم بالعلم وعوض من طلبة  
**قوله** اي لا تلتفت الى قولهم ولا يمكنهم من ان ينادوا على فعل هو ابو على اسلوب لا يثبتك وهذا قول  
وقال الزجاج هو نهي عن منا زعمهم لان من ناذعك فقد ناذعته وهو ايضا كناية ولكن هو لا يبلغ  
الطف **قوله** هو من نازعني فزعمته انزعته بالكسر في الجواهر وهو شاذ مثل خاص في فحشته اخضعه  
ولعل المستفاد انما نسب الى الزجاج تعريضا كما كان ما فيه فان الكسر لا وجه له وقد نقل في المغفل عن سيبويه انهم لا يقولون  
ناذعني فزعمته لفساد عته بغيره ودل على لزوجه هذه القراءة ما ذكره اولاه الله اعلم **قوله** فغير هذه الآية  
اداء قول ولكل امه جعلنا منسكا **قوله** لان تلك وقعت مع ما يليها حاصل كلامه من الجاهل بهذا كقول  
مقتضى للعطف فان قوله لك في اي في الشا منافع ونحوه وديونية ولا وجوب بحرها منتهية الى البيت لعق  
كلا عادة لما في قول لم يشهدوا منافع لهم ويذكر اسم الله في ايات معلومات الا في تخصيصها بالاطباء  
فقط عليه قوله ولكل امه جعلنا منسكا لذكر ليم الاعادة والفرض من هذا الاسلوب ان بين ان شرع قيم  
وانه لم يزل متضاها لهما في جليل في الزاوين واما في ما نحن فيه فحين حوت الشايل من حديث نقاد الآيات  
والتم النزال على حال العلم والقوة والحكمة والرحمة ولعمري لغير شريعة الشايل لكل امه وان كانت من الرحمة  
والنعمه لكن النظر الى الجاهل ببيان النعم وما يليق له الكلام فالجمله مقبضة مقطوع وذلك هنا هذه المناكسة على  
مخوض حقيق واليه الاشارة بقوله مع ابا عن معناه والاعتراض بقوله لا يزال الاذن كقوله في مية  
لان ذلك يوجب القلم عن انزال القوم والافاق منهم والمتادكة والآيات المختلفة كانه كيد لعق السلية وهذا  
مقتضى على الناس بآيات الله عليهم السلام في المتادكة فالربط على طريقه الكسافي وهو اقوى  
الربط بين فلا يقال اذا واثقنا فوا قوت مع ابا عن معناه لا وجه له فقد نقل لا يصح لتاكيد المذكور  
اعنى قوله من عاقت الآيات لا سيما على اشره هذا المعترض وجعل له في الشايل العلم ولو سلم فلا  
مدخل كسافي وهو قهيس لما بعد اعنى قوله فلا ينادعك واما قوله والذى يروى عليه قطب السورة الكريمة  
الكلام في مجادله القوم ومعاندهم والنفي عليهم بشدة شكهم الا ترى كيف افترقا بقوله ومن الناس  
من يجادل في هواصل المعق المنهم بكل شرع في امرهم صلى الله عليه وسلم وسورة لصورة على  
عليه وسلم فهو مسلم وهو عليه **قوله** وكيف يخفى عليه ما تعلمون ومعلوم عندنا بانه انما الى  
قوله لم تعلم من قد حديث الحكم بالانفصال بين الفريقين ثوابا وعقابا وان الخطاب في قوله لم يعلم كاشف  
بعلية الصلوة والسلام على ذلك حاله على اكتاب هذا العلم ان النبوة مسبوقة بهذا العلم البينة كما قيل كيف  
وقد علمت انت والمحققون من تابعك ان الامر كذا وكذا **قوله** فخرجهم بخزاية جميع خزانة يقال خربت  
البعير بالخزامة وهي حلقه من شعر يجعل في وتره انفة لينة فيها الزمام وفيها لفة لطيفة في متباعدة ايامهم  
كما جعل النمل **قوله** وضعف الطالب والمطلوب كالشوية ولو حقت وجدت الطالب اضعف واضعف  
اراد ان في هذا السهل ايام للشوية وتحتوي ان الكلب يفر في الصور والليل اضعف لانه قد علم ان هذا الخلق  
الاول هو التالب واذ لك طلبة عن طلبة ولما جعل التلب المطلوب لهم واجزهم جوى العقول اثبت لهم طلبا  
ولما بين انهم اضعف من اذل يحياون به عليه على ان الحكم في ذلك قوله هذا لما انكروه بعينه في شواهد

الرسالة بعد صرح قرة الشرا وروى عن عائشة بن عامر قال سلم الله الحديث رواه  
احد بن حنبل في مسند وكذا الترمذي وروى ابن ماجة وابوداود عن عمرو بن الهام قال اقراني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلث في المفضل وفي سورة الحج سجدة واحدة واما قوله  
عبد الله بن عمر فزاد ما لك عن عمر بن الخطاب **قوله** لانهم يقولون قرآن التمجيد بالركوع قال سلم الله الركوع مجاز  
عن الصلوة لا اختصاص بها واما التمجيد فلما لم يخف على الحجة لهجوم الفائقة وان العود الى الجاهل من غير  
صارف او نكته غير جائز والمقارنة لا يوجب ذلك ولان يقول المقارنة تحت ذلك ونوافق الامرين في الغرض  
او لا يجاب على المذهبين من المقصبات ايضا والحق ان السجدة حيث ثبت ليس من مقتضى خصوص تلك  
الآية لان دلالة الآية غير مضمونة بجلالة التلاوة البتة بل الماذل بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم او قوله  
فلا تمنع من كونه الآية والى على فزعية سجود الصلوة ومع ذلك يشترع السجدة عند تلاوتها لما ثبت من الرواية  
**قوله** هو يرجع الى الله مع هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما والثاني قول الحسن وجعل المصنف الاول اظهر ولهذا  
رفع عليه فقط حيث قال اي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن واما على الثاني فوجه ما ذكر في الكتاب  
اراد بقوله من قبل ما حكى الله مع عنه في قوله ومن ذرينا امه مسلمة لك وقوله وفي هذا يعني وفي هذا بيان نسبة  
الماكم بهذا الاسم حيث حكى في القرآن مقالة ولا يخفى ما فيه من السكف هذا والتعقيب بقوله ليكون الرسول نبيا  
افكروا شهداء ينادى على ان الاجتباء والسمية بالاسم الكريم منه تعالى وكذا لك قوله فاقبل الصلوة لترتبه  
على التسمية المعلة هذه المعلة ولما قال المصنف ولا تخفكم هذه الاشارة واما قوله يوم وليكم فقيه اذا الى ان فساد  
الحال الاعتصام بانه وتحقق مقام العبودية وهو ولاء الاجتباء والسمية واما الذي سلم الله وهو الوجه وجوز  
ان يكون يتمم للاجتباء والسمية وليس بذلك تمت السورة ولولا انما يرتب البرية جدوا في فقه الصلوة على الصلوة  
من عباده المرفق بختم الرسالة بصلوة تؤدى حق وتساكل همه وعلى آله وصحبه ما ترشحت لخطبة عبيد الامتصام  
من ايمان لانهم سجدوا **قوله** فخطبوا بادل على ثبات ما تو قعود جعل  
الموقع الاجزاء ثبات العلم وظاهر العلم ان المتوقع هو الفلاح ان قد دخلت على فعل وذلك لان الفلاح مستقبل ابرز  
في معرض الماضي مؤكدا بقدر لالة على تحققة فيشعر بتحقيق ايشارة وبيانها كما قيل قد تحقق الا المؤمنين من اهل الزمام  
في الآخرة وفي بعض النسخ ويجوز ان يكون جواب قسم محذوف كقوله فخرج من ذكها وفي بعضها يروى كناية عن  
المصنف واراد الاستراكي في كونه جوابا للسمين وان كان القسم هنا لك فلو ظا اعترض عليه بالان المصنف ذكر  
هناك ان جوابه محذوف من نحو لم يد من الله عليهم والى ان يكون قوافل جوابه والجواب انه وجد منقول عن الزكاة  
هناك وكثيرا ما يروى وجهان في قوله فبا بعد وبالعكس **قوله** فلو ان الاطباء كان حولي فاما وكان مع الاطباء  
الشفا وروى بول الاساة والشفا ايضا **قوله** والبا والبصر من ليل يليل اذا الصق اقول ولحق  
من ليل الطائر على صور اهلهم **قوله** ان شيتن يصبر وفي بعض النسخ يشد بالذال المعجم وهو المسموع اي من المصنف  
من مشد بكذا اذا انفر به اقول والظاهر ان الممثلة **قوله** والتول قيل هو ان يضع وسط الثوب الذي  
لم يخط على راسه او على عاتقه ويرسل طرفه ومنه حديث على كرامته وجهه لما استقبل اهل الكوفة سادى ثيابهم كانه  
اليهود خروا من فريهم الى من بصرهم الذي يحتمل قوله وقيل هو اسبال الثوب من غير ان يضع جايته وهو  
من سدل ثوبه اذا خاء وقال سلم الله ان يلحف بقره ويدخل يديه من داخل فراخ وسجد وهو كذلك وهو  
وقرب من المعنى الثاني لان عدم القم الما يكون اذا لم يخرج اليه **قوله** والاختصار هو وضع البدن على المكان  
في الفراغ وعرضه على وجهه والاختصار في الصلوة ولغة اهل الشا قيل معناه ان هذا فعل اليهود في صلواتهم  
استراحة وهم اهل النار لان لهم راحة فيها كيف وقوله تعالى لا يغترنهم وهم في سلسون فاسلم الله وقيل  
المختص ان ياخذ بين عصا يتيك عليها وقيل هو ان يقر من آخر السورة آية او سجين ولا يقرأها با تمام ولعل



التخصيص بالآخر لا وجه له **قوله** وسواء الذي اراده الله تعالى في جعل المذكورين فاعلان ليرتفع الحمل على ما ينزاع  
من ان المعنى والذين يفعلون ما يفعلون من العبادة ليس كغيرهم انهم لا يتركوا انفسهم لان الاخران بالضرورة ينادون  
عليه وان يثبت فانه يظن في سورة المعارج واما ما قيل من انه لا يقال فعلت الزكوة اي ايتها فخصيصه ولكن  
لا يركز ما ذكره جاراه لان المعنى فعلت الزكوة ويؤدى الى اداء العين بطريق الكناية التي هي **قوله** ولم  
يشع الشكوة الدالة على العين اداء ان الامتناع ليس لاجل ان العين غير مجعولة بل لان جاعها هو الله تعالى  
وحيث لا مدخل للخلق في ذلك ومن ياتين من لفظ **قوله** وحمل اليك على هذا الصريح في الإشارة الى ان حمل الآية  
على الاول اصح من الثاني من الاضمار وفقد مقتضيه من كونه **قوله** من قولك احفظ على عنان فرس  
في الخواشي اي اطلقه على وادسل قول وفعل المعنى لاذراك ارسال حافظا على التقنين لا الحفظ بعق الا رسال  
غير متعارف وهو يتنا في قوله وهو صلة على نظيرين فالوجه ان يقال ان من قبل حفظت على التقنين ما لم يقصود  
عليه لا يتقوه ومن حصل حافظون فوجهه على الازواج لا يتقون ثم قيل غير نظيرين الا على الازواج تأكيداً على  
تاكيد وعلى هذا التقين معنى التقين من السياق واستدعاء المخرج ذكر كما في المثال المضروب ولم يوجد ما في  
الحفظ من معنى المنع والامساك لان حرف الاستفهام مائدة **قوله** فمن لصوى ابتقاء وراة الحق فترى بذلك  
لان الطرق لا يصلح مفعول به واشاد الى انه يتبادر من المفعول به على نحو تم فقينا على ان **قوله** قلت  
لان المنكوه كما في المتن من جملة الازواج قال الامام روى عن القسم بن محمد ان الآية نزل على محمد المنة  
ومر بها انها ليست نزعاً لزوج ان لا تحل له وانما قلنا انها ليست زوجة لهما لانهما لا يتوارثان بالاجماع ولو  
كانت زوجة لحصل التوارث لقولهم ولكم نصف ما ترك اذا واجه فيوجب ان لا تحل لقوله ثم على اوجه  
وذكر نحو انه في التحقيق اقول ولهم ان يقولوا انها زوجة يكشف الموت عن بيوتهما فيلزم كما انها بيان بانقضاء  
الاجل قضاء الحق التعلق والتأجيل وحاصل من استفسار في المارة ان اريد لو كانت زوجة حال الحيوة  
لم يفسد وان اريد بعد الموت فالمراد منوعة فان قيل لا يبين بالموت كالحاج المؤبد يجب بانه قياس في عين  
ما اختلف الناحية به وهو كالمسود بالاجماع وتفسير قول المستنف بان المراد اذ اصبح الحاج المؤجل فلا تحرم و  
حيث لم يبع بالمراد لانه لا يحتمل ليس بشيء لان المراد من في البطون والمردى ان الآية لم يردى الاول **قوله**  
وايضاً فقد وجدت اول دليل ثان على انه ليس سكر وهذا انما يجري على القراءة بالجمع وهي غير حمزة والكسائي  
**قوله** وجعل غلاما مسكرا الا في قولهم ملاطفا اي طين من داخل بالمسك وقولهم مسك مؤدرا  
اي مخفول **قوله** وعن الحسن ما بين طهر في الطين هو ام **قوله** والثاني للسان مبان ولما اورد على  
قول ما ذكره ابو البقاء المعنى مسلول من طين على ان الجاهل لقوله وان تقول جعل انما عطية مبالغة في كرهه  
ولا تسكن في الطين ملاس له فصح البيان ايضا وعلى هذا ينطبق اطلاق المصنف **قوله** فاخرجت عندي  
اخرج فخرجها منها ومنه قولهم ليخرج روعك اي ليخرج الحزن من خاطرك كأنه فخرجها فخرجها واما لا يحقاج فهو  
الامام ابي جعفر رضي الله عنه فغير نظر على اصل مخالف لان مبانته الاول لا يخرج عن ملكه عنده **قوله**  
وقيل الا فلاك لانها طريق الكواكب فيها مسيرها اي فيه الى ان الفلكية منطوقها المركة دون التاب **قوله**  
وهو المبلغ في الابعاد من قول قل اريدتم ان اصبح تاء كم غورا وذلك لان هذا المقام ادعى له في بيان تعذره  
آيات اتفاق وان نفس على وجه يتحقق الدلالة على القدر والرحمة مع كمال عطية المصنف بها وذلك لانه  
بصفة التعظيم مع ذلك التاكيد في قوله ولقد خلقنا ثم لفت خطابا عاما في قوله ثم انكم كل ذلك اشرافا لما فوقه  
من الفلاح من واطب على عباده عاكفا عليه فوقع قول وانا ذاب موقه بخلافه هناك فانه خطاب خاص  
حقا للقوم ان يعيروه رغبة فيها البقاء لم يعيروه رغبة في العاقبة ووجهه عن زوال البنية الكلام عن غنى وفقر  
صاحب التقريب قوس انه زوج ان الابلية من ثمانية عشر وجها الاول ان ذلك على القرض والتقريب وهذا

على

على كثرهم اراد انه اول على تحقيق ما اوعد به وان لم يقع الثاني التاكيد بان الثالث الايام في الخبر الرابع  
ان من في مطلق الماء المنزل من السماء وتلك في ما مضاف اليهم الخامس ان الغابر قد يكون باقيا بخلاف  
الغائب السادس ما في بيانه من المبالغة السابعة كناية ههنا الى مذهب مجازي ثم حيث قيل غورا الخامس  
با في ضمير المفعول نفسه من الروعة التاسع ما في قدرون من الدلالة على القدر عليه والفعل الواقع من القادر  
المبلغ ما في جمعه اما في لفظه من الدلالة على ان ما عكس فلا مزل على ما في قوله ذهب الله بنودهم  
اخلاوه من التعقيب باطاع وعناك ذلك لا يتيان المطمع من التقديم ما فيه للاعداد وهو القاصد على ما هو  
كما يتعلق له او متعلقة على المذهبين ثم اما من التحليل الاسية والفعلية من التفاوت بشا وبغيره اما  
في لفظ اصبح من الدلالة على الصيرورة والقيود مرة ١١ ان لا ذهاب ههنا مصروح به وهناك مفهوم  
من سياق المحقق ههنا لا اعتبار بمجموع هذه الامور التي يمكن كل منها مؤكدا ان هناك في ما خاص  
اعني المدين بخلاف ههنا قال ههنا ما يحضرنا الا الله اعلم شكر الله تعالى سعيه وبشارته ووقع ذكر في الدلالة  
واشارة **قوله** ولا يصطبح الصبح الا دام وهو ما يصطبح به ومنه قوله تعالى صبح لا ظلمين وجمع صباغ والمصنف  
جعل صباغ وصباغ كدخ ودياغ فيمن قرأ وصباغا **قوله** يعنون انها طمعت في الحوائج الطوبى بالضم ما يطعم  
وبالكسر كناية التي يحصل منها الاول لقولهم ما طمعت بالكسر فجوابه الحرفة والبقارة ومن اي شيء طمعت  
فجوابه البحر المحم اقول وهو المنقاس ولا ينافي صاحب المغرب الطوبى بالضم الزرق يقال جعل السلطان ناجة  
كناطمة لفلان لان المراد في المعلوم وفي نحو المثال يجوز شاع وانه اعلم **قوله** رأت ذوى الحجابات  
بيوتهم قطينا لهم حتى اذا ثبت البقل قبل اذا التفتة الحمراء بالناس اجتمعت وقال كرام الناس في الحجرة اكل  
ويروي كرام المال المحجرة السنة المجربة وانت ابيت **قوله** قال ذواته سنة ترحمت خدي ذمها  
قبل الماخيلت في قد نام صديق فانظر التوهم الى سلاما طروقا وطيبا كرجل مشوودة بسيف اليك  
خيلت اي ارسلت خيالا او جابت في الخيال على معنى او راها خيالا والتوهم اول التوهم وطروقا نصب على  
المصدر لان التخييل في اقبل طروقا او طارقة وجلب الرجلها وكثيرا عبادته **قوله** مجرى التقليل  
للامر بالعبادة هو ما ذكر في الميعاد من ان بان لوجه اختصاصه بعبادة الله تعالى لان عبادة الله تعالى  
مع التخليط ولا ان العلة تدل على الاختصاص **قوله** اي يجرى يخولك جنى وجن مثل لغزوت وعند  
**قوله** في نصرة اهلهم فهو كناية على هذا المجاز والياء سببية وما مصورة وعلى الثاني البادية  
والنصرة على ظاهرها وعلى الثالث ما موصولة والبناء للآخرة اي انصرف في هذا **قوله** حتى اذا اسلكهم  
في قناتهم فامرهم سلا كما تطروا الى النار والبيت العبد مناف المذنب وهو آخر القصة وجواب المذنب في  
وقيل لم يجرى شلا وقتاية بالقاف والياء المنشأة من فوق عقبة مفروقة **قوله** ليتها كانت كفافا على  
ولا لاي ليت الخلافه ويروي ووردت ان لو سلمت من الخلافه كفافا الشيء بالنسخ قيسه ومثل كانه قال ليتها  
كانت سوادا بسواد ثم فتره بقوله لا على ولا لاي ومن الكفاف قدرا الحاج فلا ضل ولا ناقص بعض لا يصل  
الى خيرة ولا شئ ما **قوله** ويعطيه الزيادة قيل اي طلب ان يعطيه الزيادة والظا ههنا عطية على تارة  
لعلك يسيل التفسير **قوله** وقرأ من منزلة لا يعنى انزاله في قراءة العامة بل اياك فانه يقرأ من لسان  
الزول واما خفض المشورة بالذكور على خلاف العادة ليفتر **قوله** ارسلت فيها مصابا الامام  
بعده طبا فقها بذوات الابلوم اي ارسلت في ليل فلان اصعب الحمل اذ لم يركب ولم يذرك وكذلك فعل  
بما بعد للخلع وذواتهم هو الذي اسقط السنية والرباعية في عام واحد وعنده يغوى ويكل وما كان  
يراد ان يقصص التوق وياتها بيقعة والابلوم ان يرم حياء الناقة من الصبغة اي شئ يشبهونها في اللون والريح  
ان من باب يجرى في عرقها **قوله** قلت الذي يغير واو على تقدير سؤال سائل قيل عليه السؤال والجواب















اد في ان تقولوا اي يعظم الله في شان العود وما فيه من الامور والمشار كما تقول وعظمت في الجرم وما فيها من المعاد  
وفي الحوض عوده وعاد اليه وعاد له وعاد في معنى قول وان كنتم مؤمنين في تجميع لهم وتذكيرهم ان الشرط ليس  
على ظاهرهم وهو من باب ان كنت اباك فلم لا تحسن الى وقول تع ان كنتم خرجتم جهاد في سبيل يتضمن تذكيرهم  
بالايمان الذي هو العزة في المراكمة والشهيد لا يراذه في موضع الشك وفي طرف من التوجيه كما في الآية المستشهد بها  
وروى سلم الله او تذكير وجعل وجها على معنى انتم لم تعلموا بكم الله انما انتم خير مني واما لا تتشبهوا على الملائكة  
تذكر اوليس موعودا ولا رواية قول وقول نعمون ان اي ترصو قول حاذ فاجوب لولا ما حاذ فتم اي في آخر حديث  
الاعان وفي التعقيب بالرحمة في الترجيم ههنا بدل التواب الحكيم هناك ما يؤذن بان الذنب في هذا العظم وكذا لا يرتفع  
بالقول بهما نقله عن ابن عباس من اذن ذنبا الى الاخر والعرض التخليط قول ضار في معنى تفاحش غارها اول من الشيخ  
بالشك كما قال بنو عليان القرو ومروى الضار في معنى هذا الضمير في معنى يرجع الى القرو والفتيل لم يطبع بل تواب  
وشج ابدا كي ينهض اذا غص باليكاء في حلقه من غير رفع الصوت والحري الرجل المنسوب الى الحرم انما من تغيير النسب واما  
لان الحرم والحرام والمعنى والمناخلة لان اهل الحرم الرجل النجاسة فاذا قاموا بالصلوات فغاصوا وقاموا  
كل يريد ان يقرأ قول الذي ليس فيه من هاء غرضه ان بين اذ وصف موضع في هذا المقام وكذلك في الحديث اكثر اهل  
الحية ابل ولا يريد الذي لا عقل له قال شعر ولقد هوت بطلد ميتا لا يلبث ان يلقى على اسرارها وهو من توب الطلح  
المارية الناعمة قول واستفظام ما ركب من ذلك اي الشيء الذي يركب من ذلك وجاز ان يكون بيانا وان يكون تخيلا  
ولابد ان يكون له وجه ويكون ما ركب حيث هو لا يثبت الحاصل منهم منه قول فاجوب في ذلك وبنسج هو تفصيل لقول  
حيث جعل ولا يجاز من حيث جمع المعاني الكثيرة في الانفاذ اليسيرة وهو شائع من حيث استيفاء انواع العذاب لمن الذنوب  
والعذاب الذي لا ينفذ مرقده في الملائكة والتشوير الذي كل عذاب دونه في مشه يوم عظيم والتزيت بقول يوشع  
يوفيه الله وما فيه من المبالغات والتخطا الباطل والتفصيل في عدة الانواع والاحمال في قول دينهم الحق و  
انما كيد والتكثير في ابدال يوم من قول يوم يستبد عليهم قول قد في ترضي النبيين قدي بعد ليس الامام  
بالشخص المحدث قال ابن السكيت يريد انما عجب ومن كان على راء وقيل عبر الله وانه واخوه مصعب والحكم  
المحك وقيل لانه عارب في الحرم قول مضبوطا في الصحاح اضيغت الشوق فهو مضبوط على غير قياس وقيل كان ضربا  
بالضعف وغلب كما قيل لم يركب لمن ضرب بالركبة قول ان هذا الذي في البيت وذاك اي الذي في الآية قول  
وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رويت به لما كان التوسيل المسبق بالافادة جار مجرى المثل عندهم في مثل  
ان الباطل كان زهوقا واي الرجال المهذب وكان ما نحن فيه من ذلك القبيل وقد انضم اليه حسن الكناية من العرب  
لا تخف الخمش ولما لعائشة رضي الله عنها والقارة في هاتان الايتين والكناية بالهجة لما فيها من التوبيخ وحسن  
الاجابة جارية مجرى المثل الحسن قوله وهو كلام جار مجرى المثل على الحسن وبطل يوم المتوهم قول وعن عائشة  
رضي الله عنها لقرا عطيتم استعانا اعطيتم من لرجاء به تايد الوجود الثاني لقولها في القصة طيبة عند طيبة  
اي خلق الله تعالى كذا رسول الطيب ان الى قوله مع الطيبات لطيبين والرواية في نسخ الكتاب عندها لقد خلقت  
اي بقيت بعد في حجة القامات فيها وقوله ولقد وعدت مغفرة ووزق كرمات ان الى قوله تع لهم مغفرة ووزق  
كرمهم ووافاه الله ان قولها هذا ليس من التسمك تلك التسع عاجل كرامتها في الدنيا وقد نلت عذرها ومن عذرها  
في الملائكة قول هذا ان جعل قول ولقد خففت الملائكة في بيني واحدة وقولها وان الوحي استل عليه الى قولها وانما  
في الحاد لخرى وظاهرها في قرن وان الثانية تعين الاولى وبسطها وروى بيت الشافعية على متاسن وجوابه  
كما في رجلي وقولها انما رينا ذى الجليل ذال النجا وانصف وبنينا على علنا وظاهرها من الملائكة وهذا حاصل المعنى والمثل  
الذي يرفع راسه هل يرى سبحا وحدهم ولحدوتهم مستوحش الشمع والجليل التمام وذو الجليل موضع فيه  
كما ذكر في هذا البيت قول قلنا يا رسول الله ما الهاتان من اى المذنبات من الله في هذا الحديث يؤيد الوجه الثاني

وحمل على التلذذ غير بعيد اما على الاول فلو كان يعنى كنهيت ان لصح وكنت فسرته بالمناذرية قول او رغب عليك ليا ب  
قوتهم تحقيقة في اواسط البقرة يحتمل فان لم تجد واذا اخذ من الملائكة انتم قوله ويحتمل فان لم تجد واذا اخذ من الملائكة انتم قوله  
فيما حجة حاصل الفرق بين الوجهين ان على الاول تأكيد الامر بالاستيناس وانه لا بد منه والامر بالبر عليه وعلى الثاني تبيين  
بان البيت اما فيه اهل والحكم باملف ان لا يدخلوا دون جهنم استيناس واما غيره وحكم ان لا يدخلوا دون جهنم وقوله وكما  
فيما حجة ليس بقبول بل لانه اذ كان لا يدخل ولا يحتاج في الزجر الى في القول بانه اخضر من الاول لقب الحاجة فذل  
الاهل ليس بشئ وقوله واما شرع ليدل بوقف ولا تصرف في قليل على الملائكة بن لغا ونشر اول اي لا تحو في اطراف  
الملائكة حاصل ان الامر بالرجوع راجع الى ترك التوقف ومطلب به واما على الاحتمال الآخر فهو راجع الى تأكيد التيقن  
التخول واليه الاشارة بقوله فاستلوا ولا تدخلوا معكم كما انهم ولم يرتض المصنف هذا الاحتمال لكونه من الغائبة  
ودخول في الملاقاة من طريق الملاقاة ولا وجه لاجتماع مع الائمة الشبهة وليس من بابا وهو الكليل والميزان ولا يتصور  
التناس لئلا يوجب على ما توقع فجعل قول المصنف ارتقاء له قوله واذ انتم عن ذلك لا تدر اذ من باب لا يقتضيه  
القاضي وهو غضبان في تناول على سبيل الشبهة كل شاغل مثله او قوى قول والماء غصن البصر عما يحرم ولا يقتضيه  
على ما يمل في جعل الغصن عن بعض المبرص غصن بعض البصر حسن كناية وليس ذلك في حفظ الفرج وهذا هو الاصل  
في عدم دخول من وما ذكره المصنف مؤيد قوله وكذا الفرق بينه وبين انما يشترط في البياض يدل على ان المراسل النظر  
والغصن عارض والاصل للفظ والاصل عارض قول وسحر ان يراود مع حفظها فاعلة حفظها عن المراسل اي  
حفظ الفروج لعدم ذكر صلبه يقتضي السمن الاستيناس من الحفظ عن المراسل اي الاحتراز من وجهين عدم خلق  
عن المراسل عادة وكون الحفظ عن المراسل بل المراسل استمر مطلقا للحفظ عن الافشاء واما في نحو المراسل اذ اجمع  
فلا يحتمل المراسل في لان هذا الصلة ما نفع عن ذلك وهذا هو الوجه في الآية وعليه ينطبق كلامه ان زيد ونقل غيره  
عن الى العائشة وان استشهد اي على علمها الشبهة قول والعجبة في بالقرينة حلقه من نقر لا يكون لها فحق  
قول وليا وده الشعر اى طال يقال فلانة واد بالمرئاة اذا كان فيها طول قول والخضاب بالوسمة في كبر الشبان  
والسكون تخفيف والفرقة طرا فيختم المراسل على المرأة وجهها تحتها وتصفه اقول وهي عند المراسل كل ما يخطى  
به الوجه للتصنيف قول وظاهرها على بنسب من في حجبهم والنساء كلهن سواء اي لا فرق بين المسلمة والذمية  
وهذا غير مساعد على الظاهر عند اصحاب الن في وظائف المؤمنين المؤمنات قول وهذا هو الصحيح بخلافه كناية  
والحديث لظاهرة عليها الزام الما هو ابوك وغلتمك رواء ابو داود وفي نسخة قول ولم ينقل عن الحسن السلف لمساكن  
كان لا يعقب ما ذكر من امساك معوية رضي الله عنه للحضي قول او بهم ان الله قال رحمه الله ذكر ابو حنيفة في كتاب البصائر  
عن ابن هو العمال والعصبة والعجم والعنابة والعنة كذب على العرب والمنا العنة الخيرية واولها جهنم حال العانة  
ولا يفرق قول الفقهاء بين العنة فانه يقولون ذلك لعنة عنائهم بلغة بينهم اقول وفي الصحاح لاسم العنة  
واللعنة ايض حطيم المراسل وهو اجبت النساء من ابي حنيفة كيف والفقهاء من هو اعل كعبا في التوسم لاصح  
حتى تملأ له قوله شعر فان سكي النخ وان تاتي وان كنت افق منك امام وان كنت اعراض هو الشرط والمراة لتفصيل في  
وقوله منك على طريق حرم النساء سوك قول وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انا نفوسكم من العفة والعفة  
والامانة والكرام والقرم القيمة شوق شهوة القبح وبالي شهوة العطش والكرم قصر في الملائكة والاصابع ثم جعل  
عبارة عن القتل والكرم شوق الزم ايض والقرم بالراء المعجزة والنداء والنداء ويرى بالغير المعجزة وهو شوق شهوة  
الهم وقيل الكرم شوق المراسل فيلسن يستحق المراسل به على انه سنة وهو في الدلالة على وجوب الظاهر والطارق  
لفظ السنة على النوع المخصوص من الحكم اصطلاح طارى لعل اخذ من التقييد بالهبة قول سوي ان يكون شرطه  
غيره شية ان قيل فعلى هذا هو والعزب سواء اجيب بان النكاح سبب الفقير نظر الى ما على الناس من الشكول  
الى العزب فان في ذلك فان الغنى والفقير سواء وانما في قريفي التأكي ويفقر العرب ولعل لا كذا كذا لو تنبع



داقول واراد لا وثباته بان لا يخلو بغيره لظن بغيره وجوه العقل في ثمة بطلان في الاعتناء ثم امر الفقيه بالاعتناء  
الى وجد ان الفقيه تامرهم وادرج ان مدار الامر على العقدة والصلاح على التقديرين فهذا هو الجواب عن سؤال المقر  
واقعه اعلم **قوله** رازح الحال الرابع من الاول الحالك هو الا وروى في الثافة تمنع رذ وحاستطت من صلاحه هذا  
**قوله** تناقضه في التمام **قوله** وكنته عليهم افيد ان مقتور كذا بدل على انه تكيل على نحو علم اذا ما لم يكن  
اصحح العلم في وجه الحق مسبب **قوله** ونحو ان يريد بانناح ما يتك به فعلى هذا هو نظير القوام لما يقام به والقيام والقيام  
ويظهر بذلك اي باق من الوعد في الكلام لتا وتشر **قوله** ان الله لم يذكر التبعين فيه ان المطلق غير العات  
كيف والمناخ وهو الجهل عن ملاقاته قايما والقيام بطل مع وجود الفارق واقول المكاتبة يعنى تفصيله بالتفصيل  
**قوله** على وصيت هو التامر غلاما كان او جارية يقال وصف القلام اذا بلغ الحذمة **قوله** ساعين على وجهه من المنة  
في الملاحة من الاصلح لا تمنع كون سعيه لواله من تحصيله للشراب **قوله** وكلمة ان وايتارها فيه ما يشترطه  
لا يتيان بهذا الشرط كانه قيل ان ان وقيل يكون ذلك اوجا للمعانة على نحو قليل ما مع ونقل ساعده عن صاحب  
الاشعار ان فانها ملاقاته وان مع ينبغي ان يحتمل من هذه الرتبة وان لم يكن زاجر شرع اشعار بان الله  
خير منه ولولا هذا لكانت قوى الزاجر النفس اقول اراد ان فائدة ارادة ما بان الملاقاتين والى على من لا يبرهن الحق  
ومع ذلك يريد بوضوح **قوله** لعل لا كراه كان دون ما اعتبر الشريعة على ظاهره في الجواب انه الشدة المعانة على الممكن لان  
المكروه مع قيام العذر لكانت بعدد المعاقبة حتى احتاجت الى المقترة فاحال الممكن والدلالة على حق المكراه الشرع  
المصاهرة الى ان يتبين اليه فيركب خفيق وانتهى بغير ذلك بطل **قوله** ثم يقول بنفسه اناس بكثرة وجوده اذ انك جعلته  
نفس اكرم والجود بها الله ثم جئت بما يدل على انه لا على الظاهر وان ذاك لم يكن كذلك الاية فان قوله مثل نفسه وكذلك  
يلوى الله لغيره يدون عليه وحاصل ما ذكر ان التورم حتى الحق الذي يقابل باطل وهو تاول التوحيد والاشراج  
وماد عليه دليل التبع والعقل وليس المراد بالحق كونه دليلين على وجوده فطرها بل ذلك ايضا دليل في عموم النطق  
وينادي على كذبه **قوله** واضاف التورم لاجل معنيين **قوله** مثل نفسه اي صفة تفرقه العجة الشان في الملاقات  
برعلى ان وجه الشبهة لا صفة وقوتها لا تستغنى والفنق فلا يرد ان كالمشقة في قوله وذلك ان المصباح اذا كان  
في مكان متضيق وخلاصة تقرير انه لا يتصور التورم حتى وشيها بتمسكه بغيره للشك في مبلغ في المشبهة ولا على  
المبالغة في المشبهة وكان هذا غاية في المحسوس ما وراء ذلك ايضا فائدة في المعقول وليس فيه على هذا الجواب  
منها الشبهة ليعنى على ان مركب او مفروق وجعله مركب العقلى على هذا الاجل فمقدور غير مرة ما فيمن غرة وقوله  
يهدى الله لهذا التورم الشاقي من سبب من عباده اي يوفق للاصابة للفق من نظر وتبرر اشارة الى ان واجبا معقلا  
كان او شبيها بصيها كان او فرعيا لا يتم دون النظر وهو معقول لو لم يكن النظر اول واجب وظهر من هذا ان موافق قول  
الملا كثر من ان التورم هو الهوى الا انه زاد في البيان بوجه شبيه حقا وان اصابه الحق فهو الهوى في التحقيق كما ان  
الملا خارج من النطق الى التورم كذا في الملاحة المستشهد بها وانما تخصيص الهوى بالهوى بانزال الكتب والرسائل  
الرسائل فتناسب لقول لقارنا لينا اليك ايات ميتنا ولما نقل عن الجاهل كعب رضى الله عنه من مثل نور من بهر والملاحي  
من حال المقابل اعنى الظلمة لان الملاحة الى القيم لبقنا ولا اولى بها او ما الى جارتها وصحة جارية جعل  
الملاحيين من قول لقارنا لينا الى قول بكل شئ عليهم على ويران قوله قد جاءكم من الله نوره وكتبنا به بين الى قوله الى جارتها  
مستقيم لا يثا في ما قرره جارية على ما توهم **قوله** وقيل بارك فيها حيث د فوه في بعض الشخ بارك فيها سبعون نبيا  
منهم ابراهيم عليه السلام اي دعا فيها بالبركة **قوله** معمر الياسور بكسر الصاد وفتحها مفتحة من الضمير **قوله** في قرية  
غربة نقل من المطبع قال الفرزدق شعر بابي رجاى لم يسموا سويهم ولم يكنوا علقى بها حين سلت بعين  
شاهو سويهم واكثر وبها القتلى وهذا القول اختيار الزجاج اقول ولا يشر لال في البيت لانه ان يريد لم يسموا غير  
مكثرى القتلى على الحال واقادة المعنى المذكور جليل واضحه **قوله** درى منسوب الى الوز وهو واضح وكذلك في قوله

الوز

من التورم لانه يوزن الظلام كسكيت وانما مراد كثرى وهو الا لعصر فلنورده جعل بعض الضمير من المحسوس وليس بالوجه  
مع بحيث في كتاب الكبريم عن السبعة قل ابو عبد وجهه انه ردة على فعول كسبح فاستقلوا كثرة الضمير فزروا  
بعضها الى الكسر كقيا في في عتيا وقال في القباب وفعل غريب ليس له ملازم في والعلية لا من صر يعلو وكذا السرية  
عند بعضهم حكاها ابو عبد وقا ردة في فتح الزال والهره في شاذة ليس لها نظير في كلامهم ولا كسبة بفتح السين على ما  
حكاها ابو زيد **قوله** لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب قال ابن جني يشترط بالاجتماع التانيين ككسبت الشاذ والتول في  
تعد ونحوه بالياء في يعلو **قوله** ولا اتصال جمع اصل الظاهر ان جمع اصيل كنجيب واجاب وشريف واشراف لان اصل الجمع  
**قوله** دعاة ائمة واقا قد سبق تحقيقة على صلهم في سورة بنى اسرائيل **قوله** كرجل عزاه رجل عزه وعزها لا يقرب النساء  
واللهو **قوله** ومثل قول ذي الرمة اذا غرير الجهر الجاهل لم يكونا ريسا الهوى حيت ميتة يرح فيه ما يرد على من زعم ان ونيف  
واشابة ليس على سنن سائر الاطفال وان ما يروى من تحطية ذي الرمة وتسل الحطاة ثم تفسيره الى ان لم يكن ليس ثبت **قوله**  
توفيقه وعصمة ولطفه تقيم بعد ذكره واد قوله ان ملاطاف انما شدة في الايمان والعل او كونها مترقبين نشر على الترتيب  
ومعناه ان التوفيق يسبق للايمان والعل لكن بشرط ترتيبها والعصمة دهره في الايمان فعمل الفاضل في فصح انما رديان لها  
احد ما رديف المترق منها والثاني رديف الحاصل منها فمع ان يكون كناية عن التسهيل يكونهم خلاص من الايمان والعل والشا  
لا يتالى منهم غير الفساد **قوله** والضمير في علم الحق اوده وكذلك في صلوة وتيسر اذ ان الاحتمالين قائمان يصح عليه الحق  
انما استفاد الاقسام الملازمة فلا ان التجميع ثلثة الاول كل واحد قد علم صلوة نفسه كيف يصلي الشا في كل علم الله  
صلوة ذلك الواحد الثلثة كل قد علم صلوة انقاى كيف يصلي الله وعلى الاول والثالث قوله واقعه علم تكيل لتعقيب العلم  
والفكرة الكاملة بالعلم البالغ وعلى الثاني فيزيل بذكر علم جاهلهم واقا الرابع كل قد علم الله صلوة نفسه فمع خلقه على الغير  
الرابع ليس له معنى بل به ردة العلم المجرى قال قلت اذا قدر كل قد علم الله صلوة الله اي كيف يصلي الله كان كلاما  
مشليا قلت ليس لغيره موقع يروع البليغ واقعه اعلم **قوله** وهذا من بعد الاكل بيان لوجه العلم وفيما يشعربان ذلك  
تسبيح من في السموات والارض مستطير لذكر تسبيح رجال لا تلهمهم قجارة وهذا الاستطير في مستطير وتقيم لا استطير  
الملا قول وقول لقارنا لينا ايات ميتنا رجوع الى الاول ونهيد لما يركى بعد **قوله** قلت علم من جهة اخبار الله تعالى  
في التحقيق ان بين قوله واقعا انها براهين في غاية الوضوح المتماثل وانما علمت بالوجه والجواب ان ما تقدم شتم على  
التسبيح وحقق السؤال بقسمه **قوله** على سبيل الاستعانة اي الملاحة عن المبالغة في الشبهة والمصنف يفتيها استعانة  
لفظة لا معنوية وصاحب المفتاح الجاهل للرسائل الخالي عن الفائقة وقوله قالوا في الملاحة المستطير مشي لم يرد ان ذلك يعرف  
من هذه الاستعانة بل يشيئاس باذنا وقا الاستعانة فيما لا يتصور شبه المشي ففي مثله او في على ان جاز ان تكون معنوية  
وكذلك استعانة المشفر معان الشفرة في نحو وكمن ذهبيا غليظ المشفر جاز ان تكون لفظة والآية من الاولى مبالغة  
في اظهار القدرة وانما تخرج بلا آلة كسبة المشي واقتوى وكذلك ما يشاهد من بعض الحيات وانته اعلم **قوله** لا الفرق  
المسوى وحين اراد ان الكلام لا يسررك الاول واظلم وان قوله ثم يتولى الدلالة على توغل المتولين في الكفر واصل  
الكفر شامل للثقتين وانما على الوجه الثاني وهو الاختصاص بالمتولين فانه يفتي استبعاد التولى بعد تلك  
المقالة وافية للاخبار اظلم انهم لم يشعروا على قولهم كانه قيل يقولون هذا ثم يعجزونهم ما يضافه فانه يكون في دليل  
خطا بان غيرهم مؤثر **قوله** علمته قبل القطا وطمه اذ لم يزل في اوسطه وبعده على ما ذكره الملازم  
عن الملاصقي في ظل الجاج المقيط مغبط اوده على ان ظل القيط يعنى شدة حره فط القطا منقذ ما تها الى الوادي  
والثاء **قوله** الحق المزيل اي الحكم الذي يمتد بهم بساعة مارة في افواههم وهو كناية عن الكراهة النهائية قال كثر  
لجاعة ارادوا ان يخلقوا على شئ لم يكن من مرامهم الذوق اي ما يره في افواههم والشكك التي بان ان قنكم واقول كناية  
عن الكراهة دون توسط الاستماع لا يفتح في عرف العرب والجمع في كل حال لا يشوبه غير تسبها **قوله** ما ذاب لهم  
اي وجب الياس من الهزات الى عليه حق ثباتا وجب يقال لمن انجى جاحدة الشان وانما اذاب حاجته ومنه



قول المنصور ابن عمر الطائي بلقي انك لتخيل فقال ما احد في حق ولا ذوب في باطل اقول كانه مبالغة في الثبوت بانه  
ذاب عليه فانتشر على سطوح جمع وكما يقول ابن عمر انك لتشهد بالحق المأذون في القيين ولحق وان لم يره  
هناك الثبوت بل كفى بغيره الزوب عن الإسكان عند كافي بغيره الجوهر عن التشرع الى الحق قيل لم يحسن الفصل احل تخمين  
**قول** ثم قسم الامر في صدورهم ايزان بان لو اتصل وفائدة التقييم ان كل من احكام ليقبل سببا للصدود فلا يرد ما قيل  
ان هذه الثلاثة متلازمة فاقول نعم على ان الجمع مسلم لا التلازم ونقل عن الامام ما يدل على انها منقطعة وقال الغياص على  
كل واحد من هذه الاوصاف فمع ان في قلوبهم مرض وهو اتفاق في ان فيها الرتباب وكانوا يخافون الحيف ووجدوا الضراب  
ان كل مستب عن الاخر علم على وجوده وزيادة وفيه لا يجب التثبيت ان ياتي في هذه المادة خصوصا وجعل المصنف  
قوله بل اولئك هم الظالمون اضربا عن الاخر فانه اول على ما كان عليه وادخل في الامانة ومن حيث اننا فصرنا على علم اليه  
اذا كان الحق لهم على الغير وقال القاضي رحمه الله وجد التقييم ان امثلهما لما ان يكون لخلل فيهما في الحكم والاعتناء ان  
يكون محققا او متوقفا وضربا بربوبية فيمثل تميزا بينهما ثم قال وكلما باطلا متعلقا بالاول اما الاول فظاهر  
واقا الثاني فلا ان منصب بؤنة ووطا امانته ينفردوا ولتشرع علم اليه ان كان لهم فحقين الاول وبطلان الضراب عن التقييم  
لاخير من التقييم الاول وقال الله الحق ان الضراب عن نفس التقييم يعني دع التقييم فانهم هم الظالمون في الظلم الى الحق  
لتلك الاوصاف فلذلك سزاو عن حكومتك بول عليه لا يتان باسم الحاشية والمطاب وبغير الجلام الجسد ونوسا  
ضمير الفصل **قول** ومن انقرا بجماعة لقوله دعوا يعني كمال بذكر الداعي لم يذكر الحكم قوله قلت سيلي اشترنا سوا بقا لنام  
ومات خزن الزاود دقا وفي بعض المواضع او هو مجز ومبالغة والها ضمير الله كقول ومن بق فان الله معه وذك ان مقتاب  
وغاد ونقل سزاو عن ابن الاثير ان الله يقولون لم اذ زيدا يستعملون الحرف فيهم ثم سيكون ما قبل وانما البيت **قول**  
وحكم هذا المنسوب حكم المال لم يرد ان منسوب على المال ما قدم من ان معتد الفعل المصروف وانما اولاد ابيه مستعمل  
المنسوب المصروف على الحال ولم يرد ان معتد من غير جنيته بفعلات بقولون نكت المبالغة وقيل لفظ  
مع تكرير المعنى **قول** معلوم لا يشك فيها في بعض المواضع المعروفة بضمير المكنون يعقون طاعتك طاعة متكررة تشتملها  
النفوس ولا تطمان اليها والذي يطالب منكم خلافا **قول** على طريقة التلازمات يرد ان قوله فان تقولوا خطاب بدليل  
قوله فانما عليه وقوله ان تطيعوه وان الاصل فان تولوا على الغيبة فانما عليك ما حلت وعليهم ما خلوا فغيبه التلازمات  
من هذا الوجه لانه جعلهم غيبا حيث امر الرسول بخطابهم في قوله فلا طيعوه الله اي قلوبهم ثم خاطبهم بقوله فان تولوا  
على ان خطاب من الله تع سفل وهو التلازمات حقيق على ما بين لا جازم **قول** من عهد تكملة يقال فلان في  
هذا الامر اى يلزم من مراعاة **قول** الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه فعلى هذا في نوع خطاب خارج  
التعيين على تقدير توليهم صرف الخطاب عنهم الى المؤمنين الثابتين وهو كل اعراض على ما ذكر من جملة واقبول  
الصلوة عطف على قوله واطيعوا الله مع قوله وليس بغير ان يقع فاصلا فلو ان الله لما ذكر ان الله في قوله بطلان  
كناحا ولا يخاف حصرهم ان الله بانه هو الغالب ومن معه فاقى لظروف حال ولا يجوز ان يكون الجاهل في منكم على هذا  
لتتبعين وانما اذا جعل تقيما لقوله وان تطيعوه تمتد وايانا ما لهم في المعامل من محاسن في وما ترتب عليه وفي قوله  
ما لا تقادروا على اذبح في قوله لعلمكم ترجون فيكون الجاهل للتبعض ولم يرضه المصنف لان آمنوا ان كان ما في  
على حقيقة لم يستقم اذ لم يكن فيهم من كان آمن حال الخطاب وان جعل معنى المضارع على المبالغة من اخبار الله تعالى فمع  
نبوه عن هذا المقام لم يكن دليلا على صحة امر الخلقاء ولم يطابق الواقع ايضا ان هو لا لا جازم لم يكونوا من بعض من امن  
من اولئك المخاطبين ولا في القسمين من بال الخلافه وافضل ان نكتة التوسط بينهما بين الامان والاعمال الصالح  
مع التأخير في سورة الفتح الدلالة على ان المصنف في ثبوت محاسن الامان والاعمال الصالح عدم الامان والاعمال الصالح  
الطاري ودل على صلاح الامان والاعمال الصالح في قوله تعالى وانما في الغفة والاعمال الصالح في قوله تعالى وانما في الغفة  
المطلب التأخير **قول** يصيب بربوبي هو المبالغة البر بربوبي السبيل الخلق مبالغة الخلاف **قول** لان حق المعطوف

التيكون

ان يكون المعطوف عليه فان فصل بذكر المبالغة في رتبها لانه المجاورة سخطه ولا اتصال في ان حق وقيل سزاو اي حقيقة  
فحب لا ان لا يجوز وقوع الفصل قوله وهذا معنى قوي وجيد اذ قوله فلاته على ما نوه العربية ليس فيه حذف احد الحروف  
كما في المثال ولا فيه ضمير الرسول المستتر في التقييم كما في ان فاته قوله واقبلوا عطف على ما قبله على بسوق والعدول  
الى المنزل على لاصل وهو اطيعوه في نكتة المبالغة وليس في اجائه على الغيبة في ان يحسن نكتة وانه جوده على الجاهل ان  
الى قوله حتى تطيعوا وحسن التلازمات ابعدا والهم من خطيب وانه في التبرع والاعيد **قول** كانه قيل الذين كفروا لا  
يتوبوا الله وهم انما راوا انهم لم ينجح عطف لجهل على ان الله في قوله سزاو ما خلاصة انه عطف على مقدر لانه اول وعيد الدنيا  
كما قيل نعم مقهورون في الدنيا بالسياسة والخوف في الآخرة بذهاب النار وعن صاحب النظم تقديره بل مقدر وعلم ويحكول  
وما يره ان روج حسن حال عن كلف الكلفة المبررة بعض الامانة **قول** او ما سادل قال ان الحق حوله انه يرجع الى الحكم  
ان الله بعد الفزع من البراءات والوعود والوعيد قال في التحقيق ويجعل ان يقال انه ما يطاع الله ورسوله فيه وتخصيصه  
بالذكر لانه قوله في الطاعة باعتبار ان من قبل ان الله بعد من غيره ثم افادته بخلاف الرجال ويشمل النساء تغليب رجح  
الامام وخروج ما يقتضيه **قول** وضع ان الله بانه في معنى الوقت ويعني القبول اية والمراد ان لا يوطأ عليا  
في كونه في ثابته كانه قد اجمعا واو ايعوا المذخورين بغيا فانه قد اجمعا في ان الله في معنى الوقت ويعني القبول اية والمراد ان لا يوطأ عليا  
يضع الامانة اي تمام اراوة ان لا يوطأ او جرة ان يكون طاعة للوادعة والاولى عدي نهم لثان في خواص وصف الامانة  
فلا يحتاج الى اضاف الامانة مع انه باطل بانه ما راوه الله ثم لا يقع طاعة البقية **قول** بنت البر مشد بالبين المعجزة في نسخة  
القرارة قال سزاو وكذا في الاستيعاب وروي عن غيره بان الله في نسخة **قول** واذا انصب لم يكونا محل من وجب الترتيب  
رحمته انه رفع الحج وآراءه واثبات الله في مقصوده نفسه فاذا وصفت به نكت بجزات اية وهو بل من نكت حرات كان  
التقدير يستأنم هو لا في نكت عرلت محضه بالاستيذان ويرفع وجهه مستغفرا ومن علم كنه الله في الله ما شراط  
تقدم علمات مع بالوصف وهو مشتق اذ لم يعلم ان هذا اتي جعل الحكم المقصود وصف المظرف فيصير مقصود  
والثالث انه الاو بالاستيذان في المرات الثالث حصل وصف بانه لا جرح وآراءه اذ لم يوصف فيصنع الوصف وانما اذا  
وصف المرفوع فيقول الواقع لانه ابتداء تعليم اي من نكت محضه بالاستيذان وصفه لغير المقصود ولم يتقيد امر  
الاستيذان به فبقيت على فانه وفيه جيل اقول ان قيل الاول مشترك ان الامام قلنا قد تقدم في قوله يستأنم في قوله ما يرشد  
الى العلم بذلك وهو الوجه وانه ان لا طاعن تحتها وقوله رفع الحج وآراءه واثبات الله في نسخة كذا لا دخل له اذ كان  
بل الله في جبه على ان رفع من ذكر الملك ليعلى طريق لظهور العكس وكذا في انصب وجعل شيئا فاذا اذ جعل صفا  
فيقصد هذا المعنى وهذا اية من الواقع **قول** اي من الاول وانه المايك لانه قد سبق والذين لم يبلغوا العلم عطف على الذين  
ملكتم اي انكم والامام للعهد فلا يتقيد **قول** ربه الذين بلغوا العلم او الذين ذكر ومن قبلهم حتى ان الغيبة اذ باعنا الوصف  
واذا باعنا راد في النظم وقريته الاول وكذا ببلغ وحكم الطغولية وقريته ان الله لانه على اختلاف الاذنين وحكم الاول  
ان قوله شك قد ذكره الاول اظهر **قول** وانه لا جرح لانه في الحديث كانه ابن عباس في شام من جازية ومنه قول العباسي  
اجازة بيني فانك طاعة كذا امور انما عاود طرفة **قول** وبه اخذ الفزوقي في قوله ما زال قد حدثت يدا اذ به فضاو  
او كنه في الشبه يوج بدين الملب وقيل واذا الرجال راوا يزيد ايتهم خضع الرقاب نوكس لا بصار وبعده يد كنه في  
كتب كنه في بطون يوم محال وغورا وفي شرح الاصلاح يذ في خواص كنه في ظل محيط الغبار سزاو اي ارتفع وشت  
معل بعضهم خرج الى الصيد واذك غنة التبرك كنه في على يرفع وبه اكتشفا وقيل ان ارجا البقرة كانه لا في جبال رجع  
في خسة في جوف جبل شتم كنه في جرحا بال وفسر مقتضى الغبار بمكان لم يعا فيه قبل ولم ير غيره مما اراه **قول** القاعد التي  
قدت عن بعض ربه ان غراب طاق وحاصض وهاض **قول** ربه الرينة محبة سبق العلم باختصاص الحكم بها ولما في لفظ التبرج من  
الاشعار واما الشكر فافادة الشيع وانه رينة ما وانه وقت واطلة في حكم **قول** غير مظهرات رينة هذا انه اتي في المقديرة وقوله  
او غير فاصلة نقل الى التقييد بالوصف الكتاب فيدل على ان الوصف المعية بعدم الشرح هو لا جرح فيه والعقد ارا لينة الكلف  
التبرج الشرح وعلى هذا لا يتقيد الرينة لانه الوصف بقصد الشرح لانه الوصف بقصد التبرج مرسوم ابراهم التبرج في وصفه لغير  
بانه ابداء ما حقه انصاف **قول** يعني صليكم و على من في مثل حكم تقدير لقوله ولا على انفسكم واما ان الله اتي في انفسكم

وجعلوا على من لا ينبغي حسنا  
لمن ماواه النار كانه قيل ان  
لما قرأ هذا حسنا وقد اورد  
والعدول الى ما واهم ان بللج  
في التحقيق وانه ذكر معلوم  
لا ريب فيه







كانت اختشاه فقد كانا عيين الزمان اصابت فلا نظرت وعذبت بصوف الجوارح **قوله** واهجرت والجرور بدل  
من الضمير وذلك لان قولك كذبت فلانا وكذبت بقوله كلاهما مؤنثان للمعنى واحد وان افترقا في الوجه  
فصح الابدال ويكون بدل الاستعمال واما على قراءة الآية الثانية والحقانية وحيث ذكروا كذا ذكره  
**قوله** مخاطب على العموم فكيف يعني في منكم فذلك قال من يظلم بين ول الكافر والفاسق والحج ان ذكروا  
كان جاربا على الاصلين والوحيد بالعذاب لا ياتي في العقوبة نسبة الى الفاسق لما حقق في موضعه ان ان  
المقام يبا به فان الكلام في الكفر ونحوه من مفتوح التوبة والوجه ان الخطاب عام ومن يظلم مظهر  
اقيم مقام المظلم فيها على توهمهم في الكفر ونحوه من مفتوح التوبة والوجه ان الخطاب عام ومن يظلم مظهر  
رموا به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاصل فلكي يظلمون صرفا ولا نصرا ونذر يقيم ذكرا كبيرا او يقيم  
على اختلاف انما يبين ويحمل على من يرمي على الظلم منكم ليجعل فيكم خطيبا بالكفر صحيح ايضا ولكن يؤتى  
الملكوت الذي ذكرنا **قوله** ولو قرئ يثبون كان الوجه يعني لو قرئ بمجمل من الامتثال وكان الوجه ما  
قرئ بمجمل من التمسك لان الامتثال في المحسوس والتمسك في المعاني اكثر وفي بعض النسخ ولو قرئ  
يثبون اي معروفا من التمسك كان الوجه لانه حينئذ يكون مبالغة مشي الخلف فطوبى المشركين  
ولا يحتاج الى تفسير بمشيم حوايجهم وهذه نسخة جيدة من الرجل ومثني بمعنى قال فقد تركت خيبة  
كل وعقد لمشي بين خانام وطوق الشدة الازهرى قال ابو جعفر العرب شني معدن الذهب خيبة و  
اراد بان خانام اي تم وبالطوق الطيسان وبؤيته ما نفقه سلمه عن ابن جني ولو كان يثبون بضم  
السين كانت اوقع لقوله لث يكون لان المعناه يكثر من المشي **قوله** وقيل هو احتجاج ابيدانه  
عطف على قوله والمعنى وما رسنا الى الامم عطفنا معنونا بجمله على انه اذا ذاك واراد تسمية رجل  
قوله وقيل هو تسمية عطف على قوله وهذا التفسير وليا عليه يعني لما جعل الاول احتجا جعل التسمية  
تفسير او لما جعل الاول تسمية عن قولهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام بان ذلك في سائر الرسل اسوة حسنة  
فانتم كذلك كما نوا جعل التسمية عن قولهم اذ يلقى اليه كثر ليطبقا والقول بانته احتجا عن  
الترجاع قال سلمه ولا ياب حد عليه انظم لانه اجيب عن تعنتهم بقوله انظر كيف ضربوا لك الامثال  
ولما لم ان يقول هذا جواب آخر كما اجيب عن كثر من اوجه على نظره انما كان وجعل قوله بل كثر جوابا  
ثانيا وعقبه بقوله واعتدنا لمن كذب بان علة كان المناسبة وتمم الوعيد ثم اجابهم جوابا آخر  
بتضمن التسمية ايضا وهذا حد عليه انظم وعلى هذا القول ان الواو في قوله وقيل واواكبت في  
على ما هو المعروف من هذا الكتاب **قوله** وموقع النصرون بعد ذكر التسمية موقع انهم بعد  
الاستكثار المعنى ان جعل بعضهم قسمة يتضمن العلم بما لهم كما ان الاستكثار يتضمن دفع وقوع التهمة  
بعده هذا هو المراد من التسمية كمن لا يمنع من اظهار العلم فيما نحن فيه بخلافه من كثر على ما استبراه ثم والاشهر  
ان لا يضر ولهذا قال فيما بعد لنظير بل نصرون في صورة فعل وراكي لا يتضمن المنفعل بل  
اعلاما بانهم يقيمون بالمعنى الثاني واستيفاء البحث فيه في سورة الملك ان سارانه **قوله**  
وجارة جناس باننا بنينا كليب غيب نائب كليب بواو التثنية وان قرأ المنة وابات الغافل بالقبيل  
قننه به وجناس بن حرة بن ذهل الشيبان فاشل كليب وجارة هي بسوس بنت منقذ التميمية وهي  
خاله جتس ومنقذته ان بسوس كان لها جارس من جوم يقال سعد بن شمس وكانت له ناقة يقال لها  
سرب وكان كليب قد حجي ارض من العالية في انف الربيع فلم يكن يرعاه احد الا بل جساس لان جديده بنت حرة  
اخت جساس كانت تحت كليب فحيت سرب ذات يوم في ابل جساس نزع في كليب فنظر اليها كليب فأكبره  
وما قام بهم فدخل صرعا فذكرت صبي بركت بفتا وصاحبها وضربها شجب لبنا وما خفي نظر اليها صرخ  
بالقول فخرجت بسوس وضربت على راسها وناوت واوثقه وانثارت لمرور اصبحت في دار منقذ لما حجي  
سعد وجوارح لا ياتي وكنتي اصبحت في دار غيرة متى بعد فيها الذئب بعد على ما في دنيا سعد

لا تفر

لا تفر بنسك وارسل فانك في قوم على الجوارح وبعثك اذ وادى فاعلم لرحله لا تفر بنسك  
وقاله ايها المرأة ليعتقها غدا جلي هو اعظم عزا امة ناقة جارك فبلغ ذلك كليبنا وجب ان اؤد قتل عليا ن قتل كليم لم قتال هيات دونا  
عليه خيط العناب وانما لا يعني ولم يزل جتس يتوقع غرة كليب حتى تبايعهما الحية ذات يوم فخرج جتس برحمه خطيبا وودع  
صديقهم على قوم فاجبره اياه فقال ليس لمراته ما جنيته على قومك ثم توتوا الابنية وجمعوا النعم والخيول وانما الرجيل وكان  
فقام به غرة اخرج جتس مناديا لم يظلم به ربيته اخي كليب فحسنا جارية لهم الى صفاهم صام تحتهم الخيل واستبرأه من ماله فاستر وكان  
على شارب نساك مظهرهما ما قاله وكان سينا عهده ان لا يكثر احد هاجم صاحب شيئا فقال اخبرني ان اخي قتل اخاك فقال مظهر اخوك  
اضيع اشيا من ذلك فلما نزل مظهر اسلمهاهم ويكلم مع قوم فظهر امر كليب وكتب المشركين تغلب وبكر ابراهيم سنة وغيرهم يقول مظهر اخوك  
قتيل في كليب غرة حتى يبال القتل الاثرة كل يكون تغلب وبكر وكانا مظهرين عباد الكثرة فاستقامه فرس لم يفر ودعا غرة القوم لا يفر  
كانوا ظالمين فلما امكن القوم ان يتوصلوا اجتماعهم وقوا لاف في قتلهم فارسل الى مظهر ليخبر بالذي فعله لم يبال انه اغتزلت قولي انهم  
ظلموك وخطبك وادبهم وقد اكرهت وترك فاستدرك الله في قتلهم فانهما جيرا فظهر الرسالة فقتل وقال بوءه بسبع كليب اي اكلت اخي  
من اكله جارة الخيل من فلان الخيل قتل قال نعم التعليل بجري انا اصلي بهذا الغار قتل وكانا مظهرين من اشجع الناس ومظهرين في  
ما قام مظهر فخرته من خرج معي بكر قاتلا وانثا قريبا مظهر الصاهدي ان بيع اكرم بالسبع غالي قريبا مظهر الصاهدي متى نقت  
حرجوا وانما حياه اي يمدك كانت حاله لم اكن من جنانها علم الله والتمسها اليوم صا فالتى هو مع قوم ومظهر مع بني تغلب وكان  
الزيرة على تغلب ولم يتوصلوا بغيره **قوله** وفي قريظة هذا الفصل الاستان عرفت ذلك في قوله كلام اي فيما تسمى من سواه بما تسمى وفيه  
خاطبة ففهمته مراده فذلك لانه يجب المقام وكان في الاخرة في خواص امة انهم اكرم المبلغ من قريظة الماخر بما انتم اليه من التملك  
كذلك القبح بغير لفظ الموضوع والمقطع للتمييز في مملووا انما هو هذا النوع من القبح كثر في يومه في العرب والجمع **قوله** يوم يرون  
شعوب باحشيشين نقلا من الله عن صاحب الزيادة شعوب يرون الاول عليه بقوله لولا انزل اي ياول الملك يوم يرونهم وقوله لا يري  
يؤمنوا استيناف والفرق بين شعوب وشعوب كونه في نشر القول لولا انزل علينا الملكة كما ان قوله وقوله انشر القول لولا انزل  
**قوله** فذلك قد عرفت ذلك كبري تغلب فاما ايضا الاختصاص وقسمه فحقيق الكثرة في سورة البقرة قال جارس سمعت بعض العرب يقول  
في هذا الجري عروضا فلي **قوله** فانهما جيرة ونهر جدي منكم وجري قري اي امي عود جدي وهذا الذي جعله من قبيل سلام عليكم  
اذ ليس المعنى على القدر **قوله** والذين الهوان الا انهم لا يهابون في الحرب وهم من امة الخيل اي امراها بالحق والحق على اهل الجوارح  
ولما يابى القدم مع قوله وكبر ملكة انارة الماخرة في اوابي البقر امة الخيل كسيلة الاستعارة للاشارة في مفردا بل في جملة حالها  
من حقيقة ادعائها واستعارة واخرها وهذا النوع مجازي في الجملة كما هي قسيلة كافر فله فقدم الى الجوارح الاستان والجوارح تقدم على علك  
اقوله وكنتي القصد الحاصل الى المعنى قدوما لانه مقصود وعلة وقوله فقدم الى الجوارح من هذا الباب او المعنى قصدا الى الجوارح قدما عليهم **قوله**  
ولا عير في الصفا العير كالعير الا يقال ما رايه لهم اثر ولا عير او في بعض النسخ انما عير الاثر وتأكيده بقوله ما رايه لهم اثر ولا عير انما  
لما صله وفي بعض النسخ وعير يتوهم الماء المثلثة على المياه وهو المنهادر **قوله** او منقولنا انما وادانه لما كانا غير لغيرنا فمهما هو المنهادر  
لما صله جلي **قوله** حتى جلي ثاودا بالكلية في الصفا ايضا الزيرة فوفا روف على مثالي معروف في صفة الماخر الشاة وكذا في المنقول على خط المنص  
وفي بعض النسخ مؤثرا وهو القيس كونه **قوله** في كثر اوقاتهم مستقر في حق بالاكرا ليم تقابل القليل فيكون فيه جمعي به حالي التظيم والتشرف  
**قوله** من القاسم جوتج بصيرة الاصل اوقع اسما لما تحت به من الاغارف ونظير المتصاريق والمتصاريق المعروف بالقامة وما يصفه من  
التيه قوله على حلف الزيرة انما قيل لما لا الاولي علماء فقي بالقياد **قوله** وحرق الاستان والارم الجوهري الارم الارم كارة  
جمع اكرم من ارم يرم عليه بالكلية فاعنى وفي بعض النسخ بالارم الجوهري من ارم جمع ارم **قوله** امة القلي بالقياد والماء المثلثة في القصة ابن  
ابن اقل **قوله** وسكهم من قيا حاد هذا الاصل المتكبر في مبالغة الاثر كحكاية ثقي انما كانا ساكنا حاديا حاديا حاديا في مبالغة الحاد في  
بالسجل الواحد عكس الجود واليسيل الحق واما في الوجة ان المتكبر للشيء عكس سبلان التبع الحارة الى ان لم يكن في الحق الى ابي سبي  
سبلان فقط فالتصا الى امة التبع واما في الوجة ان المتكبر للشيء عكس سبلان التبع الحارة الى ان لم يكن في الحق الى ابي سبي  
المقالة وانك معناه هم يجرى في عينه يظلمنا مجرم به ليس بغير مفهم على المتابعة **قوله** وفيه المعنى وقال الرسول يوم القيمة مقابل قوله







الاستقراء ولو ذكرنا انما يتوهم الحق في قوله وفيه يشعرون في الوجود في الحقيقة معروفة ومجربون وروا  
المصنف على فنية المعروف **قوله** ومنه الحديث اوجب جليل هو ما قال سائر جمل القضاة من الموضوعات اقول  
ذكر الجاحظ انه من كلام ابراهيم بن محمد بن علي بن ابي طالب **قوله** لا يخفون بعالمهم الخلق القريب بالشيء العريض **قوله**  
وقيل في لو اسرد اسم القول في بعض الحواشي هذا انفسه ليس بسيد بل ان المراد هو ما يقولون هذه اللفظة لا انهم يقولون  
قولا اذا سئلوا به بل قولهم سارم حكيم لا ينبغي الجاهل ان يقول انفسه لا في اللفظ هذا التفسير فان قوله سارم حكيم من  
سراد القول ايضا كيف والظاهر ان خصوص اللفظ غير مقصود بل وما يؤدى قوله انفسه من كل قول بل على ان يكون  
مع الخلق من لا غم والقول **قوله** وسود الوجه هو الوجه **قوله** وقيل في الركعة ان اى البيوت والصلوة المحترمة منها  
بالسجدة والقيام في قوله سجد وقاما **قوله** يوم ان رويكم كذا ما كانا باوكا ما كانا بالثابت كسر القول ما  
لبنى عامر ومنه يوم انت ربي اسر قذبان على من جسد من صاوه والظاهر ان ربي يوم جسد كذا ربه وعنه  
سارت سقرا وما شاع في الحواشي فان قلت كيف ذكر الكفتر والمفسر موتك قلت لما انت المفسر مع الزوار  
المنزلة وجبنا قبل المفسر كما في قوله سارت داوا وساركة واذا وجبنا انفسه نظر الى الخصوص الذي ذكره المفسر كيف  
الزور في عني تاويل السجدة حيث كان المفسر موتك في قوله احرقة ميطل غياه بحفرة دحائم الزور دوت زور في البلد  
حرقة حنيفة ميطل طوبى العنق غياه غنيمه الوسط بحفرة واسم السجلين **قوله** وان جعل بين ذلك لغوا وقواما  
ستقر الاطلا في المستقر على غير الطرف للزوجة **قوله** وهو من جهة الاسرار لا من جهة الاقرب في الجملة لا ان  
شاع من انفس الامانة الى غير الممكن كذا توجب البناء **قوله** لم ينح الشهب منها غيرة ان نطقت بامر حادثة في خصوص دار  
او مال جمع وقيل في الحارة وقيل في الحارة والامانة للامانة كانت في خصوص وقلة والغير في منها داجع الى الحارة **قوله**  
فليس في خبر الذي لا يخفى ان ثمة اداة من باب كان الناهب جارية صاحبها وهو غير بعيد على ما نقل عليه **قوله**  
جري الله ابن عروة حيث اصبى عقوقا والعقوق له انام قوله حيث اصبى عقوقا جاز ان يكون في معنى التخليل وعقوقا  
على هذا خبرا من وجاز ان يكون عبارة عن لزوم كبره وعقوقا حال من ابن عروة وقوله انام من خبره ليس بذلك النيب  
العظيم **قوله** اما اي شارب يوم الايام ويوم يوم ويوم يوم اي يوم مصيب اجتمع فيه الشارب واصيب بالتأثير  
وقوى بها **قوله** اداة من جهة الى الله به والى كوابه مع قوله في الوجهين انت تدين فانه في كوابه تايب وانه تايب  
فيه ما يؤذن ان الله في الاولين لا يستمر وفي الثالث على حقيقة لانه التواب يتنزل وسر الله الاوجه  
التي لا يترس التغيير بين الشرط والجزاء فانه لا يخلو في الشك من ان الله تعالى على الحقيقة كما في الثاني ذكر  
العادة وانه الله سبحانه لا يحل له الحسنى واللفظ الواسع مع حارة والثالث من العفاف المقدر وجعل الرجوع بالبر  
كناية عن تلب تواب **قوله** ليس شيء اقرب الى المؤمن قيل جمل ان يرى زوجته طليعة ارا قبرا وهو من الاسماء والحي  
كافي اضبط ما يكون الامر انما ومنه قوله صلى الله عليه وسلم التي اقله اداة استلذوجة واقول قد جاء في سورة التوبة  
فلا حاجة الى التكليف **قوله** فوجها قنصار على الواحد والال على الجنس والقرينة انبائها المتعدد واذا انما اشار  
لجميع هذا لانه انما ثبت على الامانة والعمل الصالح والاختلاف في تفاوت الناس فيها وعلى ذلك تفاوت  
الماخرة وهما رتب على مجموعها وصف الكماله فلذلك جبي بالواحد لانه على ان المعروف لا يتفاوت  
وهو كلام حسن **قوله** واظن ان لا اجل السجدة في كل مصبوع عليه فيما يدل على انما صبر على فعله كما يدل على  
جميع ما سلف فعلا وكما انما الصبر صريح فيه جميع العبادات فانه انما من العاصي وانما على الطاعات واحلى  
نفسها الصبر على الله تبارك وتعالى وقداة هلا من الصبر في خصوص الاستقامة او صوفي **قوله**  
لم يكترث لهم بياض كبره الدم كبره بالجم اذا استقر عليه وبلغ منه المشقة واكرهه شل وقال صلى الله عليه وسلم انما كبره  
بياض كبره على ان ربه قال وقد يحكى الكروب الكوادر اقول ومنه انما كبره على الامانة كما صرح بكلمة بعيد  
**قوله** فقد حالفكم بكنزكم حكى مثل هو في الحقيقة سبب للزاد لا عينه فان للزاد استوجبكم عاصي لانهم حالفكم على

في نظره

ونظيره كذا اقول وهذا المأم آت من هذا التكليف لانه من باب فتوحنا خراسانا وانما استوجبكم الوجود  
فانما حصل من قوله فسوف يكون لزاما وهذا ظاهر **قوله** قلت الى الناس على الاطلاق كذا قوله من انما استوجب  
هذا المعنى وان الخطاب المطلق يتناول كل ما يحسبه ولا سيما في اواخر البقرة فلابد في ما ذكره لانه انما خطا بغيره  
من حيث المعنى الا ان ما اراه جازاته حسن لانه في قوله قل يعبا بكم لينة وخصص نقد كبره من حيث المعنى  
فبقي النظم ظاهر مكتوبا ولم يحتمل ان يجعل فذلك من جميع ما تقدم من اقل التورية **قوله** وانه لو لم يرد به من القلي  
لزاما اشار الى انه من المعاملة وعلى قاعدة الفسخ معي اللزوم وكلاهما وصف بالمصاهرة تمت التورية ولكن يتجوز  
حدود والصلوة والسلام على محمد ورسوله وعبداه وصحبه ما اقتضى من الايمان بوعده ووصفه سورة النصاراء  
بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** والحق ايات هذا المؤلف من اللزوم المبسوطة لتخص المعنى على الوجهين من  
الحل على التورية وعلى القرآن كما على تقدير ان يكون له وصف كرفع العصا لانه لا يفسد سلفه ان يرفع عليه في  
الاكثر وفيه ان اسمها لا يشبه الى سابق مدلول عليه بتعداد كروف الى مقتضى في الرخص **قوله** الخناز  
بالهاء قال ابن الاثير في النهاية بحث في كتب اللغة والكتب والشيخ فلما جاء بهاء في قوله في قوله من الخناز  
يخرج الشاة اذا بلغ ذبحها وهو ان يقطع عنقه رقبته ويبلغ بالذبح الخناز وهو العروى الذي في القلب  
وبالنون دون ذلك وهو ان يقطع الخناز وهو لينة الاية في قوله **قوله** ولا تمناع ايمانهم فان  
ادخل نفل الكون وقوله وخفية ان لا تؤمنوا بان ان فعل الكون على حقيقة على هذا اللفظ على مستهال والعلامة  
ينبغي ان تارة المعلول تفتقر خفية ولا منتهى لا من وعدها هذا المعنى **قوله** وقوى تخطت بك لا فقام وكلم  
والحشوة الخ لا لا الاية بانها من لا مائة تحقيق بسبب الخفض من لا تزال على تقدير الحشوة **قوله** في محفل  
من نواحي الناس مشهود قد تقدم في سورة هود **قوله** اي وما يجتهد الله الاجتهاد والتجديد في الاول مستفاد  
من العدول الى الفعل المصارع ومن قوله عرفت وفيه من قوله كانوا من ضرورة الاستثناء ولما لانه  
على ان الاعراض انهم قد ثبتان ذكر **قوله** والفرس واحد من الاعراض والكفر كافر اولا واجاب بفتح الخ  
**قوله** فخره من مفره فيه ما يغير بان الله في صفة **قوله** حتى يشرق الضفوف من كبره من الماسد واقله ولا  
يجم الاناء فادسهم **قوله** وكلم على ان هذا المحيط متكا في الحار طيرا وازاج النبات والمحيط استيعاب الفضيل  
وتكا في المحيط معناه كبره افراد كل صنف صنف كما اذا قلت لكل كل زوج مثلا واشار بقوله فذكر كبره  
ما ثبت في الاعراض من جميع اصناف النبات المتفاوت في هذا المعنى اشارة بتيعة وفيه ما يدل على ان من بعض  
وامتداح قوله فدخلت صخرة الانوار على المال فلاله على الكاحل عدم التقوى والتوجه عليه ليعبر انما النظم من  
طريق الاولى فانه فاعلة لا يتبع بهذا الحال اشعار بان عدم التقوى هو الذي جرح على النظم وفي ادخالها  
على الحال نظر الا ان لا يجد نظر الى توسع في الحق **قوله** ارسل اليه جبرائيل واجعله نبيا واذرني به اسره  
به حصنك اراد ان في الامر ان لا يحصل من الاصل كبره في سورة القصص والتي بالا صلحها  
في صفة هرب من القليل على ان الحق على ذلك لا تمل وقوى فارسل محمدا بين الام والاربعة فاكبه  
بخلقه بها ولو كان تعدلا لآخر **قوله** وفريق من ان يقتل قبل اداء الرسالة قال رحمه الله واختلوا فقال  
بعضهم انه وان كان نبيا فهو غير عالم بانه يبقى حتى يؤدى الرسالة وانه انما امره بترك بشرط التكليم ولا قرب  
ان الانبياء عليهم السلام يعلمون فاحلهم الله تعالى اداء الرسالة انه قتله يكذبهم وانهم سيقون الى ذلك  
الوقت اقول وعلى القولين يصح قوله وفريقا لانه خلقت كان قبل الاستيلاء فانه انما كان مقدره قوله  
لانه الاستماع جار مجرى الاصفا اذ ان الله لم يمسسه لانه خلقت قبل ان يخلق من ذلك سواء كان محمدا  
اولا فافهم **قوله** صبت في اذنيه البرم في الفائق صبت في اذنيه البرم في الفائق صبت في اذنيه البرم في الفائق  
تعالى مسامحة البرم المائت الاسر بحجبة والبرم والبرم الكحل الخراب **قوله** قال الكنى ايها وخبر







وذلك ان اذيت باقواها المنع من العرش كناية عن ذهاب العز والولاية وذلك المنع عن الفقر  
هو جبر القدر في حق من القدرية ابتلا ح الشئ بآل تقاربه اذا التهم **قوله** فاشتمت على جواب ابراهيم  
عليه السلام وعلى ما قصده فالجواب على هذا من الاستدلال **قوله** البرد لا تحت هو الماء المهملة  
خرب من البرد **قوله** وتقولون من سمعوا واصموا بناء على اختلاف القرائن وقيل لكل واحد اسمعوا اطعوا  
فاسمعوا **قوله** وسمع رجل ما شاء نحو الله هو على بن سنان الجاهلي **قوله** وقوم على ذي مرة ارام  
حقا وكما انما صيرها الكثرة العداوة وجهها من وجهه من مائة شرب **قوله** يرباثة بين اثم خلقه  
عقب ذلك هو رتبة التسلية التي لا تقطع اما التعقيب فمن الماء وانه دل على انه لم يترجى الهذلية عن عام خلقه  
واما عدم الاقطار في اثار الجلالة الاسمية حارة لغير فضلها مع على نحو قوله **قوله** وانما قال  
مرتد من امرضني قال سرتة وسمعه انشراح المظلم عرفت من صدقته مستفاد فلا تشكون  
من اصحاب فان اكثر ما تراه كونه من الطعام والشراب وما قيل ان ادب من الله فهو احسن لان قوله من  
لا يملك عياله فعلا او فعل غيره ولان ذلك لم يكن مقصودا فانه كما امر به في الذكر من افعاله فهو الكفاية وانما  
هو من رهاق الطعام والشراب والخراب والادام من حق على العرش فلم ينسب اليه نسبة البواقي منها على الفعل  
فيها وانه اعلم **قوله** او كجرب بينه وبينهم في الجنة افي ذلك الاقل او في زيادة القارة فان قوله واجعلني  
من ورثة جنة النعيم يعني على الثاني **قوله** وهذا ايضا اشارة الى قوله ولا تخزن يوم بعثت وقوله او  
صير الضالين وان يجعل من جملة المستغفار اليه فبما قيل **قوله** وهو من قولهم تحت بنيت قبل الصبح  
من قوله وكنت رواءه حلاقة واقول المشهور ايضا صير قلاص واحرق كما جاز ان يضاف ذلك الى الكل اذا  
اشتهر وصار متروكا ولا ينهم جاذ في هذا قوله ولولم يقدركم فم يقصلا الاستثناء يعني اراد على تقدير الاستثناء  
من مال ولا ينون اما اذا حمل على ان التقدير كن من اتي الله بقلب سليم بسلم وينفع فليس من الجنة لانه  
استدل ان من يجوز الجلالة الى جلة اخرى وما لم يكن ذلك مطابقة للعلم جعل غير متعاقبة فلم يملكه بوجه فانه  
اعلم **قوله** ثم اني على العلم من احييت على خلقه السكين اي عرفت قول حقيقة جعلت العكس بخلافه اي  
يقول ويقصود وجب بطلان على القهر والاستعلاء وان العاصم من المقصود واستوى عليه وقيل  
حققة لا تيان من ناحية **قوله** ثم وصل بذكر يوم القيمة دل على ان قوله وانزلت الجنة عطف على قوله لا تخزن  
**قوله** من الاحكام وهو لا همم الا انه انما من لانه اهل من الله اهلهم بذكر الباطل مصر في شان المرام به **قوله**  
او من لاهم بذكر لاهم من السامه وفلان من ايامه وانت انت العامة **قوله** استرس من بيعة الانوف  
هو على قول طار يمتي الرخمة تجوز بعضها فلا يملك بغيرها المانة قبل الجبال **قوله** من التلوي في التقدير اي تقدير  
غير الواقع واقعا الا انه في التلوي مع القلب وفي لوبونه فتكثرت العلاقة فتح التجويز **قوله** والمزاد نوح عليه السلام  
هذا وجه وذكر في قوله ولقد كتب اصحاب البحر المرسلي ان من كذب واحدا منهم فقد كذبهم جميعا واراد  
صالح من معصية المؤمنين كقول النبيون في ابن الزبير واصحابه وهو اثبات ههنا **قوله** لانه لا ينجح المستفاد من  
بكسر الهمزة من استفاد عليه الكلام امر قبح **قوله** بوزن كذا زعي الناقة الكثرة التي  
رجال اي نوح المدينة والقربة وهي كما قال ما من من الكليل للبي عليه السلام لا يذوق خلا جرة او فينا مردا واذا  
بذوب **قوله** قال المستبين منس في آل يفضها ويرفعها بوجع كانه محل المسبب بذكر الياء لانه كان  
داميلا بل الياء فيها واهل مصرتها قال ابو اسحق اسماء المسبب فكتب عليه والعلم القراء وبرسم الضمير  
يصف الطعن في آل طيو هي الریح المرتفع من الارض ومنه قوله تعالى انبئوني بكل ديج والريح ايضا الطريق  
واشرا بيت والمصنف استشهد على ان قوله لا طواد بياضها وانا واما تخيل فيها الاربعاء من بعد كسبة  
الطريق ثبوت ابيهم والماد بالوجه طرف النهار واشرب وسط **قوله** كيف قرن النبي بالانعام سؤال من الجاهل

الوجه

واجاب بذلك لاهل العدين فانهم معينون على المظن والقيام عليها **قوله** وان يكون ثيابا هذا اذ في  
هذا المقام **قوله** وخلا ايضا اجل في تفصيل اي كانه قوله هو وفيما سلف كذا **قوله** يسقي جنة سما قد  
سبق في اوائل البقرة **قوله** شايخ القنوة النهاية العنكل العزق وكل شخص من اخصانه شراخ وهو الذي  
عليه البسر **قوله** وفي طبع النما جيل جيل وهو خول النمل خاصة **قوله** من طلع التوت هو اورد له العنبر  
كما ترقل **قوله** جاء فاحرا لاساس رطب واخر كبير ظم يقول اذا اقل التمر جاء فاحرا **قوله** ومنه قيل فاحرة  
هو نظير طلع رودة وهو اجوان غريبان وفي الصحاح براذين في حقه جوار كصاحب وصحة وفه ايضا  
كبار وبزل **قوله** استبحر لا مثال الامري يعني بآل طاع الحاكم وامثال امره العكس لان الاشكال ان يعمل على  
مثاله اي على ما جاء به الامركا جمل الامر مقيا بين عليه ومثالا يحتز به خيف قيل لا تقبلوا امر المسهرين  
يكون استعارة لما بين الامثال والطاعة من الشبه ومع من الاستعارة اللفظية التي لا تغير والوجه هو  
الحل على الجواز المحكي للمثالة على الباطنة على ما ذكره اخرا فانه اعلم **قوله** لك على لمة مطاعة في الصحاح  
في المرة من الامر ولا تقبل امره بالكسر انما الامر من الولاية **قوله** كناية الكسبي مثال لمن من ليس ثابا لانه هو  
متعلق بغيره او يدوم كسب حتى من الميم وهو جمل اسم بحد بن قيس بن جندب حتى اخذ منها قوت وحشة  
اسهم من في سوار جبريل في ما قطع فرس به وادرا وانفجرت جازة واصحاب الجبل فادرك نارا فظن انه  
الخطاه الى ان روي عن جبريل في سوار القوس تكسر هذا الصريح واما السهام فمترجمة بالهم والمهم مترجمة  
ثم على كسرهما وشرا على ايهامه فقطعها واذا يقول نزلت ثامة لوان نفسى لها وعنى اذا قطعت حرف  
تبين لي سفاه الرأي مني لم يملك حين كسرت قوسى فصارت مثل مال الفريزة فزيت ثامة الكسبي ما عدت منى  
مطلقة نوار **قوله** اراد بالعالين الفا من اي ان كان من العالين متصلا بالكرات فالما بهم الناس لانت  
المان الا لور منهم خاصة والقربة اي مع الفعل والوجه بالواو والنون من غير نظر الى تعقيب واما خروج الحالت و  
لكن في الضرورة العقلية وانه كان متصلا بتأتون وهو القول انما فالمراد بالعالين كل من ياتي منه  
العالين والعالين على هذا ما يعلم به في القلق والطلب وغيره من كثر **قوله** او بل انتم قوم احقاد هذا  
اذ لم ينظر الى متعلق الحوادث اصلا وهو ابلغ في هذا الكلام لانه الاول من التناول الاقلى وهو التحليل انت  
صفه العظيمة من كل العظام **قوله** ويجوز ان يربى بالنتيجة العسوة وجه ضعيف يدل عليه قوله فنجناه و  
ان دعاء جبريل جبرائيل واث نصيبا به ذلك المعناه وقول المصنف فانها كانت راضية على هذا  
الوجه تاويل ضعيف **قوله** ولم يكن العنبر صفته وقت تجديهم لانه التمدد والاسطار كما نابور و  
عن هذا قيل فنجينا على الوجه المختار يعني فاستجينا دعائه في تخييره ليعتق راضى التمدد ولا يلزم ان يكون ثم  
خواب خيال التمدد والاسطار وقيل ارادنا تخييره وكل بها واهل الظاهر فنجناه من العقوبة ثم عاقبنا  
هؤلاء بالقرين والاسطار فالجاء من مطلق العقوبة متقدمة على العقوبة لانه خاصة وانه اعلم **قوله**  
على ان تلك اسم لا يعرف دعوى من غير ثبت وكفى ثبنا الخالف في التبعكف وقد انغم اليه ما روى البخاري  
في صحيحه الاية وكذا الغيبة هذا وان لم يستعارة المربط لا منع منها **قوله** جعلت ايام مكرمة اجزوة  
**قوله** فوزه فعلا من يعني لزيادة الشين بلا اشتقاق الواح من تصغير العين بل ذهب انما كان  
في بطلان فلا يرد ان وزنه اذ ذاك فعلا من التصريح بذكر العين لاينا فيه كانه والله اعلم **قوله** وهو  
علم في كونه ان لا يرمي بصواب من كل حق اي عام في عدم هضم كل حق **قوله** وان لا يفض عليه ماله  
قيل معناه الاستعانة بخلاف ما ذكر في الفصل من قوله نصبت عليه الضحية والعز فيماته على تقدير ان لا يفض  
ماله مستطاع شرها **قوله** ولا يقيف اي لا ياخر من جفا **قوله** قلت اذا دخلت الواو فقد قصص عينا  
كلما خاف الرتب له ح قوله لم يصرف الاحصاء وحر وهو كونه مستمرا وانه يذكر ما فانه لرب الم فيه



ما يوجب الى اختصاص كل موضع وان الكلام من هذا القبيل في كونه مثله غير ممتاز بما يوجب له الفضيلة ولهذا  
عقبوه بقوله فانت باينة قول على انهم لم يجعلوه بشرية منافية للنبوة وانما جعلوا الوصف تميزا للاشياء  
وانه ابلغ في دعواه وظهرنا سابقا ذلك مساق ما ياتي في النبوة في كل واحد من هذه مستقلة في المقامات  
ليكون ابلغ وجعلوا اتحاد النبوة امرافروفا ولهذا عقبوه بقوله وان نظرتك وقولهم فاستمع كسفا من  
السماء الاقتران الذي تحت كل الاشياء على نحو ان كان فعل هو الموحى من عنده فامطر علينا جادة واليه لا اله الا  
بقوله وما طلبهم ذلك الا لتصميم على الجود والكذب **قوله** وطمع عليهم الورد هو حرق اللورد والكرب  
الذي بنا خذ بلا نفاس وكذلك الزعن ومن الورد شدة حر البقل **قوله** ولات هذه القصة طرقت باذان  
هذا هو الاصل في كثرة التكرار في هذه السورة لان ما رواها على ذكرها بدين وسيله الجيب صلوات الرحمن عليه  
وكنى لامانات في الجمع **قوله** وبه يحكى لاي حيفه رحمة الله في جواز القراءة بالالف رسية في السورة فلا يفي  
نظرا لانه على حرف المضار وهو الحاء لا على تيممها فراء ما اقول ولان يقولون ان الاخير على خلاف الاصل والحق  
في ان القرآن ان كان هو المقول لا يجازي الى اخر ما ذكرناه شئت ان الرجعة ليست بمقران وان كان هو التيمم  
القام بصاحبه فلا شك ان من يمكن القراءة فان قيل هو الموحى القبرية باي لغة كان قلنا الاشياء في اخلاف الاشياء  
باختلاف اللغات فكما لا يسمى القرآن بالتوراة لا يسمى التوراة بالقرآن فلا يسمي القرآن بالالف رسية كما لا يسمي  
المعنى المحمد اكثر ترك وقدر في سورة التوحيد انما هي اية الامام رضى الله عنه اكر القرآن بالالف رسية كما جاء **قوله**  
فصلى وقدرها كانت عادة منه اذا هي حريت اقراها اي معنى الفرو وقدم الامان وكانت بقية الامان عاقبة من  
الحوادث انما خربت الامان جينا **قوله** وقراء الحسن الامويين قال اب جنى انه هذه القراءة موضحة ان الالهييين  
في المشهورة جمع الجحيم لا جمع الجحانات الفعل اذا كان له فعلا لا يجزى بالواو والتون اقول والالهييين الجحيم المذكور ليس  
له فعلا وان كان متوقفا على ذلك في ان يجمع بالواو والتون **قوله** ولا عرتيا شاة قصوت الجحيم اوله  
ولم ارشني شاة قصوت شاة في رواية فلم ار حزا وبالصوت متلفعا يربى بالجمع سابق حذر فلو روي في الايات  
الشابة **قوله** لا يعارض بكلامه اصله لا يعارض بكلامه ثم لا يعارض بكلامه ثم لا يعارض بكلامه ثم لا يعارض بكلامه  
فكر بول من صيرها من وبه بل من قوله بكلامه وفيه تأكيد وفي بعض النسخ يكون به بعد مثل عليه بول كلامه  
الفاضل الطيبي سلمته **قوله** وتحملة المثل عليه اي بيان دلاله يقال عليه اي وصف حلية **قوله** قلت اذاد به  
الدلالة على كونه هو على نحو ما ترى قوله ثم ضم الله على قلوبهم من ان كناية عن التمكن والفتاة من غير نظر الى ان  
ما على الحقيقة هو تعالى **قوله** وترى ثم يقع في هذا الاستدلال في كل موضع اشارة الى ان الله تعالى للتحقيق التيمم  
كانت ثم يحكى كونه ولكان التيمم بين التيمم في غم اظهاره في كل موضع **قوله** يشال فيه من جبرها هو  
في اليوم اي يشال مقدار طرفة عين من الاشغال الذي هو فيه اليوم فويجاب **قوله** تكبكت لهم وانكاره من جبرها هو  
الغراب قال استعمل مثل هذا الغراب عاقل وجي بالفاء دلالة على ترقبه على التابوع والتمهزة للاجود وقوله  
يحب ان يكون هذا حكما به توجب على هذا هو كلامه بوجوبه به يوم القيمة حكى لنا لطفنا ولهذا قال استعملون في حق  
استعمل اذ كذا ليعال لهم ذلك اليوم واما قوله ووجه اخره فصل يا بول يربو بات قوله افعلا بنا يستعملون خيو  
مرتب على ان يربى بل هو عطف على مقدره نحو ان تستعملون فبذلك ثابته استعملون ولهذا اشار وبطرا واستمراد وقوله  
افريت على هذا يتبع من عالم مرتب على مقدره وهو تعالى وطفا فترى بقوله هب ان الامر كما يعتقدون  
كما تقول لحي طيب انفق بكثرة العشرة والاموال فاحسب انها بلغت فوق ما تامل السيرة الموت وتوكلها  
على حسرة وعلى سلاوة هو متعل بقوله هل ينظرون وقوله افعلا بنا يستعملون معترض للتكثير والمعنى انه كما  
انهم لا يؤمنون دون من هذه الغراب قال ان هذه الغراب الموعود وان تاريا ما قلنا مثل فهو اوضح بهم  
لا محالة وهذا لا ينفعهم كما كانوا فيه من الاغترار بالغير لعدم الايمان واصل الكلام لا يؤمنون حتى يرد الغراب

وكنت فانت متفان من سنين ثم جاء مع هذا الغراب الموعود فاني عني مني منهم تقصير تلك الامانة الغراب  
في فعل الرقية ولا يستفهم يكون في معنى اخره افادة ليحى العجب ولا تكرار فانت من حق هذه القصة ان  
تجربها كما حدثني عجب والحط على مقدره في هذا الوجه ايضا لا وجعل كما في الوجبات بقى وان لم يعلم **قوله**  
وهذا الوجه الموعود لانه وجه المستهزئين وبانهم يستحقون ان يجعلوا كذا في الوجبات بقى وان لم يعلم **قوله**  
فعلوا مثل فعلهم من المستهزئين وانكرت بجزوا بما جزاه وحشيتن تلام الكلام **قوله** انها التون التي على حياض  
الكو فبين سمون جمع التلام الجمع على حياض من يرون الواو والياء في نحو مسدون وسديين ولعمري انه هذا التون  
الذي اذكره في قصي هذه القراءة التي لا يوجد في نسخة الباقية كان اجرك ان يركب شدة في قراءة من قرأ احباب  
لكثرة فانتا قراءة لغيريين وابن عامر فكان طعن في المشهوره وتصحى في الايات منه بانها سوداء فانت  
المشهور هو الربان على ما تون العربيه في زعمه بل يخفى ان غير المشهوره اقوى من الالف في السورة وهذه نظرية  
المستعارة منها وغير وجه قراءة الحسن باة جرحها طعن في كمالها كما كانت في الوصف الى المصنف معناه  
بالباء ثم جمع وفي نبوت شيئا ثم ردة تعسف **قوله** ويشرب العن هو القدر الضيق وجهه عسان وقوله على  
رجل شاة متعلق بجمع وقوله حذر صدره عنه عبارة عن الشيع والربى والعقب القدر من العن وهو اصغر من القدر  
وهو من العن والسيف وجهه لولم وقوله قال ما عاينته بنت ابى بكر وباحضه ابن عمر وعمرهم انما كانت تحت طير العقرة  
واشهر اذ ذلك وليس فترى عليها في المدينة **قوله** ومنه قول بعضهم قبل اذاد به نفسه وقوله فذلك في راحة  
اجرا منهم من الكرم بعد التواضع وتكرس تحقيق خفص الجناح في سورة بني اسرائيل **قوله** من ذنبتهم الغابح المنة  
كلام ارفع من المنة تروى في صدره لشمع نعمة ولا تقم **قوله** اهل ارا ونا بسخ العاوى ذى الامم اقله سائل فوارس  
يرجع بشرة الشاة بالفتح المنة وفي الرواية ويحضرها الرواية لا اله الا في هذه المقام من الشاة بالفتح المنة  
بمعنى القوة وبمعنى تمام تحقيقه في سورة هل اتى ان شاء الله تعالى قوله فقدر الهرة قبل حرف المنة في كل بقوله  
من اين انت فلا الشكال ان التقدير اس البصق امر من الكوفة مثلا **قوله** ثم فرق بينهن وبين اخواتى شاة  
واجاب با حصول التفرقة بين الاخوات يستل كل واحدة تفصيل وتعقيب فيكون في كل واحد نظرية وتحرير  
ذكر وصلة يكون جميع ما به من شاة كما وجدته في ذكره لا يثبت خبره فذكره ولهذا ذكره في هذه السورة الكريمة فله  
دالة لتقريب رتب العالمين كما لا توجب من قصص الانبياء عليهم السلام الى ما يراه من ذكر الكرم فاعراضهم عنه و  
قوله وما نزلت به الشياطين من كونه بعد هلاك القرى المنزلة وقوله هل الشك مسوقا بعد التيمم من دعاء جبريل  
لما والا رب انوار العفيرة والتوكل في استنهاج اذية من عصاه وقوله من العاوى ان اغترت كراة الله خلافا لقال  
رحمته العبارة المتروكة في هذا المواضع اشبهت العناية بذكره فاحذرت منها في حق الله تعالى **قوله** ولا يترار  
فيل هو دعاء النبي كذا قال وما في ان من حقتهم استجار وقيل الاستجار هو ان يقول فلت بقلادة يميني او لم تقبل  
والاستجار هو ان يقول فلت وقدر فعل قال الكعبت فيجى على نعت الفاة اما استجارا واما استجارا **قوله** ومجاء  
انه لا يتبعهم الا الغاؤون والمصر على اية بقاء الوجه كما ذكره في نحو الله يستهزئ بهم والله يذمر الذل والتهار واما من  
لا يربى لهم في مثل هذا التركيب فياخذ من الوصف المناسب اعني ان الغواية جعلت على الاشارة فاذ انتفت  
انتفى **قوله** تشبهها بالبعوض قال رحمة الله لا خرو الضمير في مضمره افعه جعل القوة فلا تينها واهة بعد  
الكسرة اولى ونظيره تشبه الله عيسى بآدم عليها السلام لكون آدم ابلغ في ذلك المعنى **قوله** فبين بجاني  
مستعانت ويروي جاني وبنا فحق اخوة الختام اقله نفس الى لم يطهرن قبلي وبعث اصح من يصح  
التعام تلامذات وانتان فحق خسرو سادسة تمل الى شام المنة والطلب واحر ولم يطهرن اي لم يقصصن  
**قوله** بنا خرون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ناحت من فلان خاصته عند قول كانه بلغ في الف  
عند حتى منع ان يفرق **قوله** قل وروح القدس معك قال سلم الله روي عن البخاري وسلم والتمرك



عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يوتي حسان بروج القوس ما نجا او فاجز عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم **قوله** وقوله ابو بكر لعمر رضي الله عنهما روي انه قال ليس من وفاته استكتب عثمان حتى استمر منه  
كتاب العهد هذا ما هو من ابي حنيفة الى ام المؤمنين في طالع الله يومه فيها الكافر ثم قال يومها من شئ عليه وفاقا الى حنيفة  
عليكم من ليل العذاب فان من ذلك فلي في يومه ان لم يعرف في علم النور الى منقلب يتقلبون **قوله** وتنازع في  
بأثر الجوز اي يد جها بعضهم بعضا لا بأس بياذوف خفيف بعضهم بعضا قال النافذة تاذرها انما قوله من سوتها  
وتفسير الظلم بالقرن لتعيل من قلة بائس لها به كما يعلى العبي بنى من الطعام بخلافه من البكر اي يحل نفسه  
باليسر فيل تقيه النفس بعين ولعل في الصورة والى من على الارب والصلوة على ربه بلغ انبائه على الله وعبيد ياتى  
استمره بلحني من اسما **سورة الفيل** بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** والكتاب البين اما الفوج اشارة الى ما اسلفت في  
الجرحه والوجوه الاخوان او في الحقيقة المقام وقد علمت وجهه فاسلف **قوله** وابانها انما هي ايات وانما  
ظاهرها كسوفها وجهان على ان لا بانه متعلل وانما وهذا كما تقول الابانة في الظهور والنظر من ابي حنيفة في الخصال  
وليس الواو يع او وتولد منه ما نحن بصدد اى من الاول وهو الزك لا ترج فيه قد سلف في اقل الجرحه من هذا التقييم  
ان كما من التقييم في كل من القرآن والكتاب مطلوب لا استيعاب الكمال وانما المناسب تقيم العرف من اية التوبة  
فوقه من هذا الاستلوب واما اختصاص كل موضع باختصاصه في تعيين الطريق واما قوله لانه القرآن هو القول البارز  
المصدق لما بين يديه من قوله صلات الكتاب للجراح كمال والغاية في ابيان وانها انما الامم العهد في احوال المؤمنين  
والجرح في الاخر وانه كان التوان خاتما هذا القول على من صلى الله عليه وسلم للاجازه فظاهرا لا لاجل لغز المهدية  
بخلاف الكتاب ولا شك في غلبه عليه وانه كان جرحا بالقرن من الكتب السماوية نظرا الى الاصل لقوله القرآن البارز  
الى الاخر تفصيل لما اجزم من الكتاب فضلا وانما افضل هربا بطايع قوله هربا وبشرى واما قوله من قال فانا رجوعنا  
الى التقييم فلا بأس بثل هذا الاختلاف في قصور **قوله** وهو الوجه اما لفظا لانه قد فصل من القرآن كما قال ويكلى عليه  
انه عقرب حيلة استوائية على الاخر واما من فلات اقامة العزم من اسم لاثارة العهد لكتاب الملائكة بالكم باعتبار  
التاريخ واستيفاء الفصل الى اكبر ما وصفوا به من جفاته الا يابن بلا حرة يستلزم الخوف المستلزم لثبات  
التكليف فلا يتران يقيم الصلوة ويؤتي الزكاة انما مع الاعراض **قوله** ويجوز ان ينسب بغير ما يتوهم من دخل  
التقدير بوقت معين من فروع اذ ليس من مضمون معتبرا احدا لثباته لكانا تمهيدا لقصة حسنة يكون فيها كما قيل  
ما اعله حيث فعل موسى ما فعل ولما كان من ذلك من دلائل العلم والذكر على الاطلاق لم يعثر التقييم بل ليعرجه الحقيقة  
الى نوع من التقييم والتقدير فانه اعلم **قوله** لانه لا يتر من قد في التقييم وفيه نظر لولا جاك لم حشرت حروثهم  
ويكن تحته فروع بان يبال مع في طالع فلا يلزم حله في فروع وقال العاصم في رتبة الله عليه والتقييم وان اقتضى التقييم  
لكن دعاء وهو كالتقييم في احكام كثيرة ونقل سلمته على اية البقاء وصاحب الكشف واما القول بان الصلوة  
فانعت كونه دعاء او قول بعبارة المص تشربا به خبر وقوله بانه بشاره كالتقييم في ذلك فالتقييم عليه اوقع وخلف قد في  
طالع مع قيام شهادة المص ببيع بغيره اذ لم يجز بغيره بل لا مغلط يفتوح بالخرف اية واما المانع من  
جعله مصدرا به فعدم سواد المص لانه لا يتر بغيره ليس بصلح لاذك بشاره بخلافه اذا كانه تضييلا لانه ما فهم  
الله اعلم **قوله** فاعقبوا اذ قبل صل من عقب ولا تزلوا يوم الكرمية مثلا لا يصف المنه من قبل مثلا يجمع تولا  
وانما يجمع اذا كانت الرواية في الاصل فلا مانع من جعل كانه وهو متعين **قوله** ولما قيل انه يقول كانت الايات  
احدى مشرقه هذا بغير بشاره ان لا يكونا اعني العصا واليد من الشرح قبل ولعل الطمس والجرب والفتقان وفتح  
ترجع الى والى فكون شيا اقول الطمس في نفسه من غير نظر الى ان نقصانه في المال فيه وجب لادخاله في ذلك الوجه  
نعم لو لم يبق القلق لانه لم يكن من البعوت على فروع بل جرت حجة الغراب لكان وجهه وقد سبق في سورة بين  
اسرائيل انه قول الحسن قول ظاهر **قوله** او جعلت كانه تضر على هذا هو من بشاره الكنية وهذا **قوله**  
بجرحه من جرح الجرح على من الغراب وفي المعاصير ضعف من كثرة الغراب ومنه القصص بجرحه اي مقطعة عن الكفا

**قوله** فلهذا هذا كثر فلي وهو ما حق النعمة فيه شكر قلبى وقالا الحمد لله لاني فاستوجب الانوار وفي الطل ايام  
بات المطوية جاز حلا حصاد وفيه ما بين ان صفوا الى ما ذهب اليه صاحب المناجح رجاءه من تعويض الترتيب  
الى العقل لان المقام يستلزم التكرار **قوله** وفيه انهما فضلا على كثير وفعل على كثير وفيه نظر اذ يرب بالمعروف  
على انهما لم يفتقدوا على القليل فاما ان يفتقد القليل على ما اوبى وياه فلا يكمل الا من قول الكنية لانه يفتقد في مثل  
هذا المقام بل يرك على ان حكم الاثر بخلافه ولا بد من اولى كمال من جف الحادة لاستحالة الاصل انما وقت حكم المص  
بانه يرك على ان فضل على ايم ايضا كثر من طالع العرف طرح السواك في شجر من الاعتبار وجعل الله بل من المفضل  
والمفضل على ما لا يرب انهم اذا قالوا لا افضل من زير فمهم انما فعل من العمل فانه اعلم **قوله** فليكون الغياب في  
العين والذات الغراب قال صفوان بن محرز اذا دخلت بيتي فاكلمت ربي فاني وشربت عليه ما فعل الدنيا العود **قوله**  
والبيضاء هو بالتحقيق مدود وياشدر مقصود في هذا **قوله** واخطا وارتبه الا بانه المفضل والذكر كانا ياتون  
له المم ويعتبر بهما وفي بعض نسخ ابي زيد وفي الحواشي اي مراتبه وبها في وقيل ان القربين يت على نور وقال  
يس من ايقن الموت استراق النظر اقول هو لفظي بفتح السين في السياسة المستمرة بين فروع عظيمة وهذا  
يضاد الى الكبرياء في الكثرة **قوله** يوزعون بحسب اوزنهم على اوزنهم الى قوله وذلك للكثرة العظيمة فيه من هذه الالة  
انهم كانوا مسوسين بغير مزيل لا ياتى اذى احد بهم ذكره الراغب وهو حسن **قوله** كما قال ابو الطيب وشعره  
حليته بالبرج اوله وشعره جاوزت قدس صاعرا اي ما اشده مجاوزت قدس جرح طفت في مدح اليك وحنن بالبرج  
ايات شعرها انما ابن كبلغه وكان اراده على انه يده **قوله** يكا ومن من كان البهر اذا شئ على ثقت قوام وهو  
مقرب **قوله** وذلك لان الخلة مثل الحماة والاشارة في وقوعها على الذكر والاشارة في غيرهما جرحه نحو قولهم حامة  
ذكر وحامة اشبه وهو بهي فانه لانه لوجه فروع في حكم المؤنث للفظ جاز ان يعامل حاملة كمن وقع على  
منق عليه في المفضل ولا يكمل نحو طير حيث لم يجوز نحو طير فعلت ولا الجحش طير فان اسمها لا يلزم تعبيرها  
المع دون اللفظ خذ الكوفيين والشرقيين انهم نقلوها عن معاوية الى مدلول اخر ما اعتبر فيها القول انما في  
ولوا اعتبارا منها لكان اعتبار المدلول الا قول في هذا المعنى هذا ما ذكره الشيخ ابن الحاج بحجته ولا نفى في غير  
التأنيث في عرق ان ذكر مؤنث ولا طير نفس باعبار منع العرف على ما طر بعض الفضلاء ما وراد النظر وصونه  
انه لانه اعتبارا للمع فيه جميع الى المع لا يهايرج الى اللفظ واللاح العادة باعتبار الفاعل اما لثابت الحقيقة واما  
لنفسه الثابت من الوحدة او للبيعة وكحواها فاذا لم يبق المعنى المعنى الثابت ونفسه الثابت فلا وجه للاختلاف واما منع  
العرف فلهذا في المعنى الثابت الى المعنى الزيادة لفظا وتقديرا وذلك في غير مختلف في التقييم والمفضل منه  
وكما ان دليل اعتبار اللفظ ومن هذا الحكم تفرقهم في سقر بين شجرة المذكر والمؤنث دون عرق فربما  
الناقض لكان ما ورده عليه لانه هذا وان الامام رضي الله عنه كوفي والعمدة على اصله مدونة **قوله**  
بجمل ان يكون جوابا لا من قد سلف عنه في الاشارة ان دخول النون اذ انش لانه في معنى الزم واما الامام جاز  
على ما قرره **قوله** بجنت من نفسي ومن اشفاها بوعاء ومن نادى الطير سموا اذ انش في ستره فكشف من شفا  
جمل يترى الترحم عن غرقها **قوله** عند الغراب هو من استغرب في الخيل اشترى حكمة وان كانه من  
العرب البعد **قوله** ابن السميع بفتح السين والفاء وقد يجمع ونحنا على ما قرره مصر في الصحاح  
مثل السريعة والفتق **قوله** بعض الحكماء ما لا يسمع له صوت يقال في لسانه حكمة اي بحكمة لا يبين  
الكلام **قوله** بجرحه اي بجرحه فعل بمعنى مفعول كما لم يفتق **قوله** فانا قد هو البصير بالاء في جرح الفق وقيل  
الذي يعرف من باطنا ما لا يدرك بالحواس والجمع قاتن كالحلاصل جرحا اصل وهو السيد والمجاهد جمع  
عداوه وعدوه **قوله** فها عرفت الطير وفي بعض نسخ حريف الطير وهو حسن **قوله** على الجرح  
ان يحجب صفة بالفعلين وحسن الله تعالى وفيه نظر لقوله منظر اصدقت ام نلت من الكاذبين فلم يكن بخلاف



علم ان سلطان والوجهما فلكم اولاً وحاصل ان الحلف على الاولين والثالث للقاء اذ دخل في سكرها لا انه حلف  
عليه بالحققة وهو نوع من الغلب لطيف السلك **قوله** باطباق وغيره اطلاق حقيقة الشيخ ابن الحاجب  
رحمته وقال انه ليس ادخاماً ولكن لشدة تقارب الطرفين وامكان التعلق بهما فذمة مع بقاء صوت  
الاولى ستم ادخاماً ولا فالاطباق حالة اللسان عند تقويتها بثلث الطرف فاذا لم يوجد لا تقوية الى الطرف  
المؤتمر فيه استحالة اطلاق **قوله** ابتداء وتنبها اي الحجة تعالى للهدى فكما في التنبه وقوله  
ليكن حرياً لثلاثة الابداء والتنبه وما قبل من ان الاطباق بعض الحسوسات لا يعد كلاً وبينها والادوية  
من ابن افادة ما حكمه فلولو اسباب ذلك في العبارة حيث قال احطت بالخط وانه كلام مدلل بعينه  
لا عندها جملتها وان العلم بالحسوسات وان لم يكن كلاً لانه بالنسبة الى سبلان عليه السلام وسلكه والقاد  
البرج الاخبار في صحيفه على نقصان فاضله وانما علم **قوله** من سبالي اخرين يارب اذن منون من دوى  
سبلان العرما يوح رجلاً من قبيد سبالي اخرين منية ما رتب في زمان بناء القصر والعرم في المسئلة التي بنتها  
بقيس سكر استغفرت بالسبل بواسطة **قوله** الوارد وانه ويتم في فها سبها قد عمن اعناقهم جلد الجواب  
يصف قوما قصروا اسبدا فاسروا معنى البيت الجملة الواردة وتم ويتم في اعلى سبها واستغفرت قد عمن  
اعناقهم جلد الجواب من وصاروا مغلولين في القفا فخر من قوله سواه المحذوفون البرج اي ادخلوا في حداد  
البرج ويسمى فيه تضييق الزد ورج وهو ان يكون الكلام مسوقاً او صحيح او وند فيعبر سبها اخر مع حفظ  
الاصل مثل ما نحن فيه وكما تراه في ضمن الايات مع حفظ القوافي وذلك لا يوقف عليه كما يوقف على السجع  
**قوله** لا في البناء من الزيادة وذلك لانه خبره ان يتعبر على او عليه طرقت ولا يسمي الجواب الكرف بند **قوله**  
الا يا سلمي يا دامج على البولي تارة ولا زال منها جرحا بثلث القطر وهو لثمة الزمة اريد اسلم قوله لا في البناء  
ستدرك لانه الزمان اسكر ما قبلها فطريق تخفيفها للزفة لا القلب كما في الكفاة وكه واقول فخر في على الوقف  
فيه ضحكات لانه الوقف على ذلك الوجه ليس من لغة الضحكة واجراء الواصل عبري الوقف في الاكلا استعمال  
لذلك واما تلك اللغة فمن الكوفيين انها قياس **قوله** قيل من احطت الى العظم كلام المصنف وقيل  
كلام رب العزة في الغريب وفيه نظر لان احطت الى الغريب ظاهرة من كلام المصنف ولعل الخلاف من قوله لا يا سلمي  
الى العظم كاني اللباب والجواب بانقل من المصنف في بعض طو اشير ان حناه انه كلام الله التي حكاه على لسان  
المصنف لانه لثمة جسد على حكاية البقة والخراف من الايام السجود وان ذلك او ابتداء كلام من تعالى ولعل المصنف  
اراد ان بعضهم قال ان الجوع كلام المصنف وقيل فيه كلام رب العزة ولما كان القوم بينا لم يميز باب من قرا الا يا سلمي  
بلفظ الا يا سلمي فكل من من الله تعالى وقيل هو متصل بكلام المصنف وقيل هو من كلام سليمان عليه السلام  
**قوله** قيل لجامتي هو وما هو قلت انه من سليمان واذكروا وكما هو بين ان الله تعالى في معنى الله من  
سليمان ليس من الكتاب فقولنا لقيم سليمان اسم على اسم الله تعالى سا قط وذلك ذكر سليمان رحمة الله  
عليه ايضا في الجواب ولعل الاطرا من قولها انه من سليمان بيان لغزوه الكفاة وانه من جسم الله  
الى سبها من لغزونه قوله الجواب في الحادثة اشار في الحادثة الى اعتبار معنى الغناء في الشرح كما ذكره وفي الغريب  
استقفا الفتوى من الفتوى لانها جواب في حادثة احوال حكمه وتقوية لبيان سبها وانشاء الى معنى القوة  
ايضا بقوله لياثوها ويقوموا معها **قوله** ومن ثم قالوا اللغاة للزفة يقال فزاة ذوات وذوات وذوات  
اي خاص قال العلامة صحبه سبها فاداب من الزفة التنبه التنبه **قوله** وقيل هو من الله  
تعالى بقوله اي حلية اعتراضية حكاه الله تعالى لينا عليه الصلوة والسلام بين سبها الحكيم له قوله فقد  
جعلت مخاطبي ما ياريا على لانه لانا جملتها قدامنا واليه اشارة الخوات فيجب العلم بها قبل اخبار  
لاستواء قد جعلت مفرقة لجره لانه لانا كانه استشهد بطله بالمال مبلغ في الزمان واما حلية الكفر فلا يجب ان

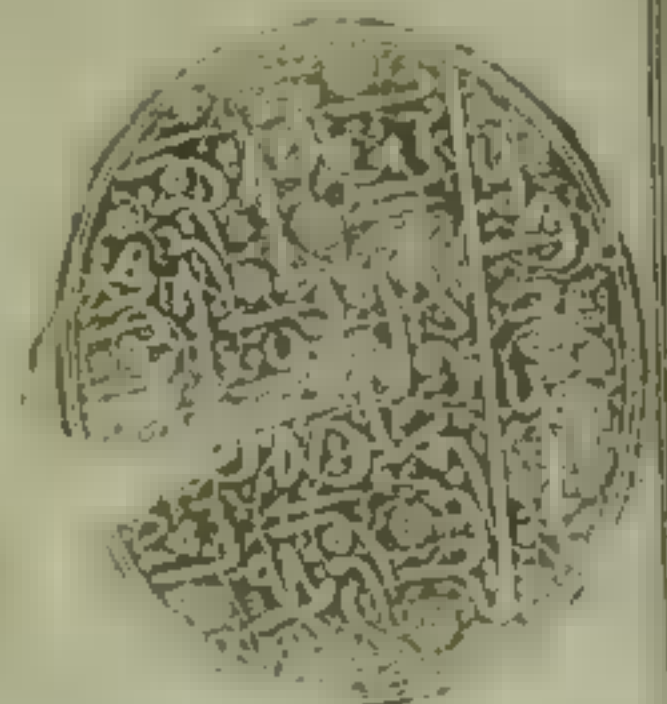
نكون معلومة انفسه يحتاج الى اعلام مثله **قوله** ان يعزب عليهما اي يورده عليها استغناء من الغريب  
جاء بالشيخ الغريب **قوله** وعن فتاوة اراد ان يأخذ قبل ان تلم فيه ان حل الغنائم ما اختص به نبيا صلى الله  
عليه وسلم وقال في التحقيق لا يبايعة للصديرة وتعديل بقوله فانا اني استخبر عما اتاكم **قوله** وقيل هو جمان  
نفسه هذا القول اقره الامام **قوله** الطرف تحريف اجما نكته هو مقابلة النظر كما ان النظر مقابلة الزفة و  
قوله كنت اذا مرست طرفك راثرا لقلبك يوما ابصنت المظلمة صور ايات الحماة وبعد رأيت الان  
لا تلم انت فادبر عليه ولا عن بعضه انت حايبر وارسل الطرف اما لتوهم استراد النور من العين الى الطرف  
والرد في هذا عند بعض الجاهل فقال الامام واما نهية الآلات للتحريف وتوجيهها نحو المنظومة الى غيره  
**قوله** واستقام داهضا من رهن انشأ اذا دام **قوله** اذا لم ترج ته وقار مقبض من قوله تعالى يا اياكم  
لا ترجون ته وقار اي اذا لم تكن على حالة ترجو من الله ان يعظمت بها وفي معنى قوله فلما افشيت نافرة قوله  
اذا اقبلت جاءت نقار شرقة وان ادبرت مرت تقدر السد **قوله** قلت لما كان الغمام حاملة ان عطف  
على مقبره يقتضيه ذلك المقام فانه يقتضي الاقاصد في وصفها بما جازى وما زدت من المعاني الى ان  
السلام وذلك مما يشهد بنفسيتها في هذه القصيدة فتقولهم واوتينا العلم عطف على ذلك المقدر وشكرا  
لنفسهم على شغلها واستدراكا لغيرهم من شغلها **قوله** وجهه سمع سوا الظاهرات للزفة و  
يشهد هذه القرارة البتة في السبعة وقيل بل زوجه ذاتها المادوات ملوك الين من قصيدة المتنون  
بذلك يرمي وذي جرد وذي نواس وذي فانيش وذي اصبح وذي الكلاع وهم التباينة اقوال ويشهد بان  
يكون ذائع واحرام من الزدوا **قوله** فاطمهم صالح على حسب قولهم واعتقادهم في ان التوبة بعد وقوع  
الغراب ياتون بها لو فرض صراحة والاصل انهم كانوا ينجون من قول صالح عقوبة وحسنة عندهم فكلهم  
صالح عليه السلام في ذلك بانه ما ختموه من التوبة اذ ذلك فاسرة وانه استعمل في ذلك خارج من الحقول  
**قوله** وقرى نظروا بكم قبل لعل نظرا بثلث **قوله** بالياء والياء والنون من قرأ بيا الغيبة او بالياء  
يعم ما قبل نونه الياء كبير ومن قرأ بنون الكتم يفتح الى حاله **قوله** ومع الياء لا يفتح سلا ان يكون خبرا لانه  
المراد بثلثه والمقسم عليه جرح لولنظر الخطاب وجب تاء الخطاب ولولنظر الى صيغة قولهم عندهم الخلف  
وجب النون فاما تاء الغائب فلا وجه له واما اداجل خبرا فهو على الغائب كما تقول حلف ليفعلن قوله  
فان قلت كيف يكونون صادقين هذا على تقدير ان لا يكونوا داخلوا في القسم عليه بل يكونون حالا ولا يظهر  
القول ولا يحتاج الى التكلف الذي ذكره **قوله** ويجزى باسم ما بان ودرى من الكنى فله خبر في الزات من دوى  
سبها في الرواية ويجزى باسم من تعوى واولة الا فاسقين فخر او قل في الخبر ولا تسعين سبها فخر  
المصنف قوله واسم من الغيبة قبل لانه لاصل في الخطاب انه يكون بين الآخرين **قوله** وقيل  
للخطاب لوط عليه السلام هذا ضعيف الوجه التمهيد والتخلص كما اشار اليها **قوله** قال بل امش على  
الستوات والرحمن من موصولة والهمزة وبيل قبلها مع ام المنقطعة **قوله** او من جعل وما بعد  
من من امن خلق فكان حكمها حكمه اشار الى ان الكلام مبني على الزفة لانه الكلام في انبات ان لا  
خيرية في السلام مع كل خير منه تبارك وتعالى فاحل او لا يترك اسمها مع في قوله الله ثم اخبر في التفتيح  
فعل خلق الستوات والرحمن تعيد لانزال ماء وانيات الخراف لا بل سبها على الستوات حاله و  
التوكيد بقوله ما كان كمن ان تنبوا كانه يكره ما فيها من الكثرة لونا وطعنا وراكية واستدراج ضل  
وكاشرت انه فعل الخاص الكثرة لا يكون له شريك وجعلهم عادلين عن منم الصواب وعادلين من لا  
يستحق ولا قول اخر في منم الله ما هو الا لهم خيرا واظهر في نعمهم من جعلهم من قرار وما عقبه  
فذكر ما لا يمت الى انبات المذكور لانه ما لو تعيها غير لينا منفعه سبها انبات وعقبه بجهلهم المطلق الشيخ العبد



الذكور واسودت ثم اسودت في الترق في فكر ما هو لصيق بهم دون واسطة من دفع او دفع فحقن اجابتهم  
عن الاضطراب وهم يكشف السوء والمصاير هذا فيما يرجع الى دفع الخور واداءتهم خلفا في جمل ومن يتفهمون جاو  
بافهم كما اجابوا وهذا انهم من المولىين واسم واجل موافقا واحم ولهذا فصل بعد الذكر وبولج فيه ثلث المباحات  
واما ذكر المصاير في ظلمات البر والبحر وذكر اسال الرياح المسيرة استطراد الخاسبة حيث انما حرج الهديا في  
البحر فمن ههنا المرافة واجابة المضطر وكشف السوء فافهم وبنه على هذا بانه فصل مقوله تعالى تعالى الله ما يكون  
ثم ختم كل ذلك بالارباب من هذا الماسلوب بتكرار معنى المبدأ والارادة لكل نعمة ودونها هذا وحقيقه  
باجال يحضرن جميع ما عده اقله ونباية اعجز رزقهم من السماء والارض وادمج في ما خيره الله دون النعمين  
ولهذا يكتفون بطلب البرهان في ما ليس وسجل بذكرهم دلالة على تعقله بالكل واتة هذه لفظة ختام سكي والمعرض  
عن تشاتم لحياته سكي وعن هذا التقرر ظهر وجه المبدأ ان كشف النقاب والمقدمة من الصواب **قوله**  
حيث اخرج المستثنى من خارج المعافاة هو قوله ليس بها انفس ليدل على القول ان كانت انفسهم في السموات والارض  
في علمهم الخيب قول قد تترد قوله تعالى لا يجب ان يظهر السوء من القول الا من ظلم ان هذا التفسير انما ياتي على امر  
ان يبين المنقولين من سبويه وقدرته على ذلك ولانه يتبين فيه انما في العلم على نحو ما اعادته اخوانهم  
بل اخوانه وليس من قبل دلت على انفسها انفس اذ يمكن انما في انفسهم في كبريت من كبريتا على ان في الاول الى ان  
في غير الاستثنا ما فكر من الكثرة ثم قوله كان احدا لم يذكر انما في انفسهم في كبريت من كبريتا على ان في الاول الى ان  
ليلا يلحقوا المأكور ولا اعادة الكثرة في وجهه والفرق من قوله كان احدا لم يذكر انما في انفسهم في كبريت من كبريتا على ان في الاول الى ان  
ان لا مانع من ادخاله في الكاذبين في السموات والارض من ضرب من الاستعارة في بحر بحر في الاول الى ان  
ويعلم الى مادة والله اعلم واما قول **قوله** حيشة ما تقي التماس حكاها ولا ليل يترك المشتري للصبر في القيل  
الآن والكشف في سبب انما في انفسهم في كبريت من كبريتا على ان في الاول الى ان  
هو موضع الرب يصف التمام الفريدين في القائل فلا ينبغي ان السبب لتمام جبرهم من بعض **قوله** ولا تقي كبريت  
فعلا من ان شين ولا تعرف كبريتا ما فيه في اخر سورة الاحزاب **قوله** وهو على وجهين احدهما ان  
استحكم العلم حاصل الوجهين ان ادراك العلم انما على ظاهره والمراد سبب اسبابه واخره انهم مع اعلم  
حده ووجه الخلاف بين المضرب اليه والمضرب عند الترق من احدهما الى الاخر واما على سبيل التمام ووجه  
الخلاف ثم تشوفا لانهم اذا لم يشعروا بالاسباب لا شعورهم واي سبيل كيف يشعرون على سبيل اليه وفيه ما  
انهم في السؤال من وقت البحث متعذرون وهذا هو الوجه الاخر والوجه الذي يحمل التناقض فيه ما في جمل من القناد  
حكمكم هذا الوجه لان التكماله الذي كمن على الوجهين **قوله** بين يدي اسم الفاعل الظاهر المفعول وكنت توضح  
كاستي العالم معام الفاعل على فاعله **قوله** ففي اخرى لا يتبين دل على ان ايجاد البحث هو الذي تعد بالكلية اي في  
احدهما وقت الدلالة على ان اتحاد البحث ووضعه هو الذي تعد كان البحث هو الذي تعد بالكلية اي في  
وعلقه وفي قوله على ان اتحاد المبعوث بذلك القدر دون الجزم بانه المعتبر ايضا ما يشعرون في المحدث من الظاهر  
وهو قول قوله على انهم بالذنبان المقدم واما الذي في سورة المؤمنين فلا يقدم اني لا ازاله من مقر واما في  
جملهم من باب الورد على جملهم ولا مقتضى للعدل **قوله** فلما رزقنا من غير وجهه تولى سرها والجنة  
تصدق اي دوننا جهم وفي تصديقهم قوله والجنة تغني اي تخرج خلعهم مبالغة حسنة في جرم تجارتهم واتة  
الادفين المراد في قوله المايا **قوله** فكانوا اقباع القول مجموع وهو طرف يفرع من شجرة وبذلك دلت  
الى مسيرها من الظروف شبهتها بانهم لا يكون باسهم وبنسب لهم من المزمع بالسمع **قوله** ولا تها  
احدا ان يفرع عنهم ذلك بل انهم اخذوا من تقدم الفاعل المحنوي والابن حرف النفي في قوله ما انت بهادى  
على نحو ما انت عليه باعز **قوله** احسان التماس صراح صراحها وما اخر من اقطارها كانه جمع عن وقيل

اعلموا

اعلموا واما **قوله** فاعلموا وجعلوا من قال ملأته اهل الحديث برو وسالما الهمة وفي الامم والهزة من حذوت الايام 131  
بشرية وفي انكشاف من جلوت السيف اذا فعلته **قوله** والوا لخال فعل هذا يفيد انك انك انهم يادى الاى وانهم  
فاجاوه به دونه تدبر على العطف جعله متكررا والاول اولى **قوله** ام ماذا انتم تعلمون بها التكبىة اخبر وذكبت انهم  
لم يعلموا التكبىة تقرر هذا الوجه انما متصلة ولا حصل انهم يادى ام صدقتم بها وانما ذلك بين العطفين فحقن  
بالايات كمن جرح بالادلة في محقق معلوم محقق وبالنسبة الى ذلك التكبىة تقرر بها على انفسه كانه قال صوما من التكبىة  
ام حدث حادث وجه الولاية انما جعل الصلوة دافيه فلم يجعل التصديق شلى التكبىة في الاستفهام من حاله بل  
انما شك في معادل التكبىة لانه قوله اما فانكم تعلمون شلى التكبىة المأكورة اولا وعبر على طبعه وهذه قرينة  
انما بجاءه من استفهام جملها بل انما اريد التكبىة واللام على معنى قول في الحديث ان حذوت امرأته بالقول  
بانه لم يحدث ما في غاية الاول واستعار اياته اذا شئت عن الذي حمل على ما فهم اولا وهذا وجه لا يخفى واما جاز  
دخول ام على ما هو متفهم من الكثرة فانها خرجت عن حقيقة الاستفهام الى التاكيد بالكم لا بالاعداد بل بالاول  
**قوله** او اراد انما كان كمن عمل في الدنيا من الكفر والتكبىة بايات الله ام ماذا انتم تعلمون من غير ذلك وتقرير هذا  
الاستفهام على انما كان كمن عمل في الدنيا من الكفر والتكبىة بايات الله ام ماذا انتم تعلمون من غير ذلك وتقرير هذا  
للكثرة ان بقية قوله على انهم لم يكن لهم حمل على التكبىة والكفر كانه لم يخلقوا الا لذلك فلا جزم على جملهم وجعلها  
سماها لهم لاستمرار الكفر بهم نفس الكفر او كماله حمل ووجه وجهه بالبحر ومنه ظاهرات دخول ام على اسم الاستفهام  
غير تكرار اخرجت عن حقيقة استفهام وهو متفهم من معنى وان كانت مراعاة صيغة الاستفهام ايضا فحاشا من  
حيث اللفظ الكثر يجرى في نحو جانب الحق والمحققون لغت اللفظ والله اعلم **قوله** ويل الشهاد وقوله عن  
جابر منهم موسى لانه صرح انما يقع اذا اريد التحقق يوم القيمة بعد النسخة الثانية كما يركب عليه حيث نظم الله  
**قوله** ويجوز ان يراد رجوعهم الى امر عطف على قوله وقيل مع انهم يادى ان حضورهم الوقت على معنى نقل واطلق قوله  
با رعون مثل الطود بحسب انهم وقوف الحاج والركاب تامل الرعون انما الجمل المتقدم والرجوع رعون ثم يفتت به  
لشيش فقال جيش اوعى والهلاج من البراذين واحر الجاهل وشيشه العليمة فارسي مذهب والحاج والحاجة مثل التمر  
المر **قوله** والمخ و يوم ينفع في العصور فليكن كيت وكيت انما في قوله تعالى برك علمانه فرض اليوم حمدا شاملا  
لزمان النسخة وما بعد ما جعل المصدر مؤنرا لهذا الخبر وف المول عليه بالتفصيل في قوله من جاء ومن جاء  
باستدعاء يوم ينفع ناصبا وفزع عليه ما فرغ ونقل سلم الله عن الزجاج والى البقاء انه مصدر مؤنر لقوله وفي قوله  
التمحاب وحصل قوله وكل اتوه داخرين اشارة الى النسخة الثانية كما نقل المحقق وجعل قوله اخبرنا فاعلموا استينا فاجوب  
من شال اما ان يكون جردت القواعد وقوله من جاء تفصيل هذا الجواب وهذا القرب ما خزانة الله المعجزة  
فلا يبلغ الخيرة بالياء والعيون يدركه صورة مكة يقع عليها انقل عنه يخرج من باب ابراهيم **قوله** وانشا الله انما اعظم  
وتقرب في قوله هذه البلدة وهذا ما ذكرناه انما العظيم كما يتفرع عن البعد يتفرع عن القرب والما خذ تخلف في تفرع كلام  
صاحب المفتاح رحمة ودمها انهم ايات تقرب العظيم تعظيم والى اعظم **قوله** ووصف فانه بالتجيم الزم هو خاص  
وصف كبر اشارة الى الفرق بين قوله هذه البلدة التي حرمها رجا وما عليها من انما اعظم الوصف في الرب تعالى شانه  
تعظيم لانه الوصف وشانه ما يتعلق به العصف ونباهة اختصاره من اجري عليه الوصف على سبيل المادج  
وجعل ذلك كما علم المرفوع الكبير من العليم ولا كركت الوصف بالبلدة بوصف تخصصها او مدحا **قوله** ما جاز  
بذلك قسما اي فضيها في سلسا من اعطيت قسمة ومقسمة اي نصيبه واقفهم قوله وفيه هو قوله سويهم بايتنا في  
سلا ما في قوله من ايسر تهادي والمهنة تعالى على نية المعرفة التمدد في كل نية وقوله وما ربت الماية وعرفون  
حق المجد والتكرار وهو عطف على من صرح لان الحق مقدر قدم سبحانه وقدم هو خرف النصف واتم  
المضاف عام تمت السورة والمهنة شكرا والصلوة على رسول الله وصلى الله عليه وسلم **سورة القصص**









**قوله** قال سلامة ابن جندب ودعي كتابي من مشرق مشرق حتى مضى في قول المشرك قد صبي  
تخلف في السور التي **قوله** في العارضة اي البدية وقيل العضاة قوله او يصلح جاح طارئة بالبيان الوجهين  
ان التصديق في القول يحيا عن التلخيص لبا لب التصديق لانه لا شاهد له ولا استدل عليه التلخيص حقيقة  
وفي الثاني التصديق على حقيقة وانما السنة الى مروي عليه السلام لانه بيان جلي بضمير الغرض وانما هو الوجه  
بقوله ان اخاف ان يكون له لانه على ان التصديق على الحقيقة قوله قال حرافة ابن لبيش لستم بغير لايدا  
لست لها عضد في بعض حراس الفضل انه ماوس بن حجر ومعه ما بن لبيش لا احبكم وحذرا له بكم لا احبكم  
اسم امرأه وفيه لغة يعبرهم ما بها ابن ابي ابيهم الى الامم تميميا لسانهم وانهم حينئذ **قوله** فاما ان يكون ذلك  
لاق اليد ميتة بشرة العضد ذكره جريه احدهما انه كناية للوجه عن تقوية لانه اليد ميتة بشرة العضد  
ولكنه ميتة بشرة اليد والثاني ان ذلك على الاستمرار التلخيص شبه حال موسى في تقوية باخيه باليد  
في تقوية باخيه بشرة وقوله في اشتداد العضد اصله لان الرجل يشبه في تقوية باخيه باليد في  
اشتداد العضد اشتدادا الى تركيب التشبيه وقوله فعل كانه خلاصة ما لا ياتي ويتجمل الكلام **قوله**  
ويجوز ان يكون نسبا جوابا لا يصلح قيل عليه ان جواب القسم لا ينفذ عليه ولا يكون فيه فاء قلته  
لما راد الله والى على الجواب او من لغو القسم اي من الذي يتوسط الكلام فلا يحتاج الى الجواب **قوله** ان  
ثم يفتريه على الله هذا هو الظاهر وهو على فواصف مخصوصة او ظاهر افترأه لا يشبهه بالغير هذين لم  
سكتة وهو من باب نهضة اني هو صوف بالافعال كساك انواع التمر فوصفة مؤكدة واعلم ان السحر وان  
زعمانه لا اصل له وهو يفتري على ما ذهب اليه اللغوي وصفه بالافتراء ليس على الحقيقة لانه من صفات الاقوال  
والسحر لا يفتري ان يكون **قوله** قصد بفتح على ماله غير نفى وجوه قال في التحقيق وذكره غيره انما  
انه غير سحر الا ان يراه حجة الاحتمال والا فقدم العلم بالشيء لا يدل على عدمه لا سيما علم شخص واحد وقيل انما  
هذا في العلوم العقلية صحيح اقوله خرف صاحب الكشافات عدم الوجود بسبب العلم بعدم الوجود  
في الجملة ولا شك ان الله لو كان فاعلم ذلك فاعلمه في الجملة لا يمتنع عليه ان الله لما كان من اقرب اسباب  
عدم العلم لانه المظهر جاز ان يظلم ويراد به الوجود اذ لا يشترط عند علماء هذا الفن لزوم التقيد بل العادي  
والعربي ايضا وقد يقول احدكم لا اعلم ذلك اي لو كان موجودا لعلمه اذا قامت قرينة وهذا الاشتغال شائع في عرف  
العرب والعجم عند العامة والخاصة كيف كان المذول يدعى الملقبة والظاهر من الكفاية لامن الجاهل والمفتن  
انما ذكر معلوم استغناء العلم لا استغناء الوجود لبيش انه ان استغناء العلم من مرادنا استغناء الوجود **قوله** واذا  
نظر ففطن ان الوجود الها غير لم يرد بالكل في قوله فقد ظن ان في الوجود وفي قوله ولكنه مضمون طرف الرابع  
للزوم التفاضل بل اراد به انه الظرف كانا عنده من المحتمل لمكان المسمى **قوله** فقلت لهم ظنوا  
بالذي مخرجهم من قلوبهم في الفكري المستر هو له زينة القيمة من الحاسة او النفس والمخرج القائم المستراح الذي غطي  
جميع جسمه به والشراد الشاذ **قوله** وانما بان متولد خير دليل على التلخيص يعني ان يتركبه السوءة وناديه  
بانه دون كنية وتلقب وانما يكون قريبا مفاط ان يعيد اليه ولم يقل جليل كان او قد لانه قد قدم القاء بوزن  
بالاحتمال تدل على التلخيص من اوجه عديدة **قوله** وكنت لكه له قبل ان تكتبه في الاواح يعني ذكر في اللوح  
ان ذلك المكان مكانه شاجاجته ومنقول المصنف من قبل في سورة يونس انه عزب حتى سمع من العلم الذي كتبه بالالواح ويرد  
على ان السلام على طاهر وهو هو الوجه لقوله وكنت له في الاواح وعزب ذلك **قوله** وهي مائة وثلاثون  
سنة قال المصنف رغبنا عن البخاري عن مسلم بن الفارسي عن ابي عبد الله عن الفقيه عن عيسى بن محمد عن مصلوب انه علمها  
مئتا سنة **قوله** كيف استقام هذا المعنى اشار به الى ما ذكر من قوله والمعنى ولولا انهم قالوا انما هو قولوا ان  
للتحقق جعل القول سببا والعقوبة فكذا جواب بان القصد بالتبعية على استقلال القول بدليل قوله بالا

سنة

يكون للناس

يكون للناس على الله حجة وقوله ولولا انهم علموا بحجابه ما قبل لقائنا وقوله ان يقولوا ما جردنا من بشير ولا نذير  
فقد جازك شئ ونزير واذا ذلك لم يكن بد من كنهه انما هذا الاسلوب وهي ما ذكر من قوله انهم لم يأتوا بمثل  
على كثرهم في الآخرة وهذا انما من جعل العقوبة سببا للارشاد بواسطة القول ولوجعل قيد آخر من الخلاص هذه  
الكنته فما قبل من ان السبب الجوع لا ياتي في قول المصنف ان الكلام في التوكيد الاصل **قوله** وهو القول المصدق  
الى الآخر يعني ان الفائدة في المدح من المضى الى لفظ الحق تضمنه في هذا المقام لهذه المعاني الجدة والفاء في قوله فلما جاءهم  
على اسلوب قوله فقد جازك شئ ونزير **قوله** اولم يكفروا يعني انباء حسهم ومن منهم من فهمهم فالتفسير  
راجع الى التلخيص من دلالة السياق او لاضار المثل وقوله فعناه على هذا اي على قول الجهم فكذلك للرب  
اصل اولم يكفروا يعني انه على اسلوبه واذا تجتنبكم من ان نهوهم ونحو **قوله** به عقلت قوله من قبل فاعلم  
التفسير ان المتعلق على القول عن الحسن وقوله قلنا ولم يكفروا وصفا حذرا ما بين من قبل ولم يكفروا بارهم من قبل ان  
يرسل محمد بن ابي موسى يعني ان قد هم في الكفر من التوضيح لكان ولم في السناد عن ابي اصيل ثم قال ولي ان علقه باوت  
اي على هذا التفسير وحسنه يكون التفسير راجعا الى اهل مكة الموجودين ولكن لا على السائل فيقلب المعنى ان ذلك  
الى ان اهل مكة الذين قالوا هذه القصة الى الآخر ويراد بسببهم اوجه ومجته صلوات الله عليهم وبسبب الكتابان وجاز  
ان لا يقلب المعنى ان يكون على التلخيص ولكن المدح من الظاهر من غير دليل لا يجوز ما بين من ذلك التفسير لهذه  
تعبير الانقلاب وهو ايضا اعتم فائدة فان قلت هل جعلت قوله فيقلب متروكا على التلخيص وما رعاك  
الحا لخصيصه بلغة بالبيان قلت لانه الموجودين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم من اهل مكة لم يكفروا من قبل محمد  
عيسى م ومما اوتي على ما ذكر من حكاية الزهري وهذا يبين مكشوف وانما على التفسير الاول اعني قوله يعني انباء حسهم  
فتعلقه بقوله اولم يكفروا وظهر معنى اولم يكفروا اولئك من قبل هؤلاء بما اوفى من كثرهم في الاخرة وانما نقله  
بقوله اوتي فلا يظن له وجه لا يفي اذ هو تقييد بلان فائدة لانه معلوم ان ما اوتي موسى كان من قبل محمد صلى الله عليه  
وسلم او من قبل الكفار الموجودين في زمانه صلى الله عليه وسلم ثم لو تعلق به فلا انقلاب ولا يحتمل المعنى  
وهذا صفة ان من قبل ان تعلق باوتي فالوجه ان يرجع التفسير الى الموجودين من اهل مكة بلان دليل ويلزم انقلاب المعنى  
اي ما ذكر وان تعلق بقوله اولم يكفروا فانما ان يرجع الى اهل مكة باعتبار انهم على القول على الحسن وانما ان يرجع  
الى انباء حسهم من الكفر في زمن موسى على الوجه الاول ومن هذا الظاهر ان قوله اولم يكفروا وانواعا من التمر لا يعنى به  
التورية والقرآن بل يراد ما عنده موسى وما عنده قرونه ان تعلق باولم يكفروا ولا انقلاب اذ انما التلخيص لا يقال  
ان التفسير في قوله الاصح الى ما يرجع اليه التفسير اولم يكفروا **قوله** من نحو ما ذكرت انه شرط الذي يعني ما ذكره  
في سورة الشعراء **قوله** فلم يستجبه عنده ذلك عجيب قدس في اواخره **قوله** قال الزجاجة اجمع السلوك  
انما نزلت قال سلك الله في تفسير اجمع المفسرون اقول وهو الوجه **قوله** طرح عند الموت فانني عن اي طالب  
لولا ان قريشا قالوا لقولنا ذلك النوع اي الحوز خرج انكسر وضعف عنه الخروج وكل ببيان **قوله**  
وتجنى الى الحاضرات لكان وفي بعض النسخ بالجاء للجنة وضاد وخانه على نحو من وهو ضعيف في  
التبيين من الحسن والولادة في مصنوع الادب نادر وفي بعضها الى الحاضرة بالجاء للجنة والفاء وهي خريطة  
من ادب نبشتار فيها الفصل **قوله** بمختلف الاكار عن اصحابها حين فبدر كمال الفناء فيتميم وهذا اشتغال لقوله  
او خربها ها وسقياها بالارض فالورثة انما جرت اشغالها من اصحابها وانما الحاضرة باخلة الله تعالى بالجمع  
فكانت رجع الى اصله ودخل في عداد اصحابك الله على ما كان الظاهر وهذا المعنى **قوله** فها هو الامم وزينة  
لخصر ان نشد من عوم قوله وما اوتيتهم ولما قولنا يا قاتل لفظ الشاء ومن قوله واي في قوله فها هو الامم  
اصلا فيكون اقل القليل لا نسبة بين الشاه وغيره وفي لفظ التيات انما في الفكرة والخسنة **قوله**  
تقريب وايضا في قولها اما التقريب فلان ذكر ان المعنى ابعد هذه التفاوت الظاهر يستويان وانما الايضاح



أقول والكاف على هذا كسوة  
لأنه قال ولم أره كذا في قوله  
على الوجه ص

فلا تترك أنما كان من منع لاختصاص وإن ما عندنا من القول الذي هو الحق **قوله** لا تترك وقت من وقت  
لا يكون في بيانه فائدة لا تعلم من الترخيص **قوله** ولم أره كذا على ما ذكره من أنه وإن الذي  
قد عاش يا أم مالك موت كان ويؤذي عذوب فليس من ذلك فإساءة بذلك **قوله** هو مبداء والوجه  
صفته وأخبرناهم هو الخبر بقوله أعوذ به من فقره ما يؤمن إلى الجواب عن ذكره أبو علي من أن هذا الخبر  
لأن الخبر لا يكون فيه فائدة لأنه لا ينافي ما يؤمن إلى الجواب عن ذكره أبو علي من أن هذا الخبر  
على هذا المقادير وأنهم كانوا خائفين من أن لا يكون لهم ما يؤمن إلى الجواب عن ذكره أبو علي من أن هذا الخبر  
في القربة ما لا يخفى لأننا لم نسبق له ما هو مقتضى لنا لم يكن التسويل لما لا يجوز التفتيش كيف  
والأمر كان أقوى من الذي في التفتيش أيضا وإنما انحصرت في التفتيش فمما يؤمن إلى الجواب عن ذكره أبو علي من أن هذا الخبر  
هذا التفتيش لأن من حق التفتيش أن يكون مشاملا للفتيش فليس يشترط أن يكون مشاملا للفتيش ولا في التفتيش  
ولأنه على هذا المصروف قوله لما نزلوا على هذا الجواب أن يكون جوابا على الوجهين وجاز أن يخص بالثاني على  
الأول بقوله فمما يؤمن إلى الجواب بقرينة يردونه بالعذاب وما يقال من أن هذا التفتيش راجع إلى التفتيش فيه نظر لأن الألف  
لا يول على التفتيش غير واره لأن التفتيش في اللعن وإذا جاز الجوز في التفتيش دلالة الحال فإذا انضمت إليها إشارة  
المقال كان أولى وأولى **قوله** أو غير ما عندنا من القول الذي هو الحق **قوله** لا تترك وقت من وقت  
والمشهوره أو فن فان سابقة هو تفتيش الهداية وهذا قول على أنه وضع لولاهم كقولهم يفتشون موضع  
تفتيشا وسنرفا كان كل هو يفتش لهم الهداية عند ذلك الموهل والتفتيش لرحمة عليهم وهو من الله تعالى  
على الجواب كذا في قوله ولولاهم آمنوا وأتقوا المتوبة من عندنا خير قال سلمة الله والنظم على هذا الوجه  
ينطبق **قوله** وضارنا لا نأمنه كما لو علمهم دل على أنه لم يتعارف مكتنة وقد سبق تحقيقه في سورة هود في هذا  
لقد ما يدل على التفتيش والسند **قوله** يتفتشون التفتيش في الكلام التردد فيه من حصر **قوله** ما كان  
لهم التفتيش بيان لقوله ويختار قال سلمة الله هذا الوجه يدل على النظم للحق قوله فاما من تاب حرام متعلق بقوله  
أمن وهو ناه وبما حسن الحديث عن الشكر كاستطراد ذلك الاستطراد فكان بعد ذلك التفتيش قال من تاب  
يفضل من يشاء ويهدى من يشاء والظاهر أنه ليس بمتعلق به بل لما ذكر حال من حرم عليه القول من التفتيش  
والتفتيش قال خيالهم على الاقتراع فاما من تاب منهم ومن كان له قبل ما ذكره خبرهم فاما من تاب فالتفتيش  
من قولهم في الأمرين ليس فيه ما خسر فاختار بقل أن يرد أنها مستان في التفتيش لا فضل لهما على  
الأخر فليس فيه موضع لاختيار واختارها سببا في الكراهة فلا مجال للاختيار وفي بعض النسخ من  
قولهم في الأمرين ليس فيهما أي في الدواعي الشرائع ليس فيها جواز المختار والمحال أن تلتزم علم والتفتيش  
وهو اختيار فاختار ما لهم فيه الحيوة اختيار ما أصل لهم وليس فيه بيان الحق على هذا الوجه  
بعض التفتيش فلا وجه له بل لا يوجب ذلك إلى الأصل المأمور على هذا الوجه لأنه بمعنى الاختيار المستعمل الممر  
تدريج آخر التفتيش والمختار بهذا في مقابلة الكون والوجوب وهو التفتيش **قوله** واختارهم عليه ما لا يفتقر  
عطف على الجواب على أنه تعالى على سبيل التفتيش وجاز أن يكون عطفا على قوله أشركوا إلى نرى من اختيار  
والأول **قوله** وفي الحديث يلهمون قال سلمة الله من رواية مسلم وأبو داود عن جابر قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفكرون بالفناء ولا يقولون ولا يقولون  
ولا يفتخرون قالوا أي بال الطعام قال حيث شاء ورتب كرتب المستكبرين التفتيش والتفتيش كما يليه هو  
التفتيش **قوله** ذكر الضياع وهو ضوئ الشمس مع قوله والظلم ليس بذلك المنزل أشد إلى اليمين  
الحدود من ظاهرها يتقابل وهو ذكر التفتيش والتفتيش إلى الضياع للذكر لأنه على أنه مقتضى مانع كثير منها التفتيش  
فلو كان بالتفتيش المستند على الضياع على ذلك المنع من ضروقه التفتيش ولأن المنافع للضيق لا للتفتيش على التفتيش

أيضا من منافع

ينبغي

تجربة

أيضا من منافع ثم يستشعران يقال فلم يوت بالظلام لينة المتقابل من هذا الوجه وجواب بأنه ليس  
بتلك المنزلة فإما هو مقصود في ذاته كالتفتيش ولأن المنافع من روادف مع ما فيها من التفتيش والتفتيش  
بل لو تولى حق التفتيش وحده كحق التفتيش من منافع الضياع أيضا والظلام من ضرورة كون الشمس المضيئة تحت  
الارض والظلمة ظل الليل فإما أن التفتيش فيها الهداية إلى هذه الفتنة فإما قوله أفلا تسمعون يقول على  
التفتيش بعد التفتيش فيه أكثر من حيث أن دورك السمع أكثر والمراد ما يدركه العقل بتوسط السمع فلا يرد أن دورك  
الاصول وحدها ودورك البصر أكثر من ذلك وذلك أن ما لا يدرك بحس أصلا يدرك بتوسط السمع فإما قوله أفلا تسمعون  
للعقل بعد ما لا يدركه البصر فإما ما لا يدرك بالبصر فمن مشاهدة المبررات وهي قليلة وإنما المطالعة من الكتب فإما  
أضيق بها من التفتيش وفرد وقد ظهر أنه لا يفتش في حاد كس في المعالم أفلا تسمعون سماعهم وقوله أفلا  
تسمعون ما أنت عليه من الخطأ بل قوله ذلك ويبقى فائدة التفتيش وأما ما لا يدرك بالمرأى من التفتيش  
نسخ التفتيش لا عظم بلع الكنافة وأضيق للصالح من نسخ التفتيش بالتفتيش ففكر في ذلك التفتيش في التفتيش  
أولى ومعنى قوله أفلا تسمعون سماع من يفكر في السمع كاستدراك منه قصد التفتيش ويحيط بأكثر ما جعل الله في التفتيش  
من المنافع فإما عقيب التفتيش كالمركب المارة بالسور في أن هناك تفتيش وتفتيش فيه ومعنى أفلا تسمعون استدراك  
من ذلك ما يجب التفتيش فهو من يدرك ما ذكره صاحب الكشاف ومنه على أنه فائدة لا بد منها من التفتيش  
للمفكر في السمع فلا يخفى أن التفتيش في السمع فإما قوله ففكر في السمع كاستدراك منه قصد التفتيش ويحيط بأكثر ما جعل الله في التفتيش  
لا يحتاج إلى تفتيش كثير لأنه باب واحد **قوله** ولما رآه منك لم يتفكر فيه ومعنى أفلا تسمعون استدراك  
والاعتماد في العمل على ذلك التفتيش وهذا من تمام الآف وبديعه **قوله** في ذكر التفتيش بآثار التفتيش يعني ذكر  
أقوال ويوم يناديهم فيقول يا أيها الذين آمنوا عقيب بقال الذين آمنوا عقيب بقولهم القول وثابت وعقبه بقوله ونزعنا قال  
الفاضل رجمة الله عليه الأول لبيان فساد رأيهم والثاني أنه لم يكن ذلك عقيب بل هو محض بوي وقيل الأول  
أضيق بالتفتيش وقيل بعد من الصلوات لقوله بعده وقيل ادعى اشتراكهم في دعوى والثاني تخيير التفتيش  
في شيء من افتداهم لا ترى إلى قوله وفي كل من كانوا يفتشون وقول للتفتيش وغاب عنهم عيب الشيء  
إلى الضياع وأنه أعلم **قوله** والكوبة في الحواشي أي لا ما تنصير الخبر يقال خبر التفتيش **قوله**  
تفتش عليهم الأساس ومن المهاجرين تفتش فلان تطاول **قوله** قال أبو رزين جامع الأصول هو أبو رزين العقيلي  
صاحب عاشر لعقيد ابن عامر وقوله بكن الكوفة حقا قبل مناه كثر من كونه مع كثير أهل الكوفة ولعل  
الأول أن يكون تفتش المهاجرين أي أن كان مثل الكوفة طولا وعرضا بكيفية مفاتيح واحد وكان عفاة فتود  
بالمصبة فانظر كرمه غزاة فيها وقوله ووجهه أن يفتش المهاجرين بالخزائن إنما فسر المهاجرين بالخزائن  
ما يقع به لينة الاتصال فإما اتصال الخزائن بالخزوف فوق اتصال الأقاليد به بل لا اتصال للثاني وخير يكسب  
من المضاف إليه كالكسب التفتيش في عكسه في مثل ذهب أهل البصرة واللوام فوق هذه القراءة بخلاف  
المضاف ففهم ما كان مثل معاقبة لينة القول بروى يصفى وهذا أولى لأنه نفس المفاع بالخزائن ضعيف  
جاء فيقول المبالغة قوله وليس بجواب إذا التفتيش ستر في غامه ولا جازع من صرفه التفتيش **قوله** وقيل هو  
علم الكسب فلا التفتيش هذا الأصح لأن الكسب باطل للحقيقة له واعتذر عنه سلمة الله تعالى أنه كان من قبل  
للحق وليس يسد وأما قوله فإما ربه بل الجواب أنه دعوى البطالة غير مبررة لأننا لا نعذر **قوله**  
فإن يأخذ التفتيش بالفتح هو العرف والعامة تقول الكسر **قوله** وقيل عذري معناه في ظني قوله بعد ذلك  
فهم زاد عذري أي هو في ظني وإلى هذا الذي على أنه عذري بحمل مستأنفة فتقر أن ما ذكره رأي المستقر  
هو عليه لأنه عذري محول لوليت على ما نقل عن الفاضل وهذا الوجه **قوله** ففتش بالفتح تصلف والأساس ومن  
الجواب فلان فتاح وفيه نفع وسمعت من يقول فيه نفاضة قال سلمة الله تعالى بروى بالماء للغير وفي الأساس

فيكون

على الوجهين  
المصحح















منه

منهم فان القسيس عاجل الى الصلاة فيهم وروى سبل الله اي عاد وعود واغفر لهم وهي نسخة مكسوفة **قوله** ويجوز ان يكون ان يعتمد على خبران ما يدخل عليه ان هو مفقود ما في معنى القول وهذا يلزم ان يكون نفسيا اسما والحيات ان نفس من يحول اسما واذا كان في اسما القول كقولنا والتحقيق فيه اننا اذا قلنا اسما الى ضرب من اهل البيت فلهذا انفسه نفس الفعل وهو انما هو في السابق ويجعل ان يواد اسما القول في مشايه ويكون نفس القول وصاحب الكفاية بناء على هذا التفسير قول ان يكون ان حشر ثم اعيد ان كونه مضى للقول ان الزم من التفسير وينبغي ان يكون مضى للقول انما حتى يفسر بان والجواب انه متفق له ان الالف لا تكون قولية وفعلية وانما يظهر النفس بالنفس وانما وانطلق الملاء منهم ان استوفوا **قوله** ومنه النافذة الملائمة ليست لثافة ان الم ترغ من شدة القصة **قوله** وكنت سفعوا بواو قبل الالف اسما الى انة خولفت به القياس **قوله** وكذلك كتبنا السور بالث قبل الياء تشبيه في مخالفة القياس فقط واولا شيئا انما الكثرة يتعلق بالآخر ونلكه لان النفي ليس ههنا الخوف لان الالف تكتب على نحو ما يستعمل فصح على ما من نحن دخل على ما نحن وانه اعلم **قوله** من حق بيضاء خصانية لخصوص ريق الخيل بشرت الحور وبشاهم ورقته وزيت التوب مبالغة في صمدان وقيل اراد به دقة الخصر **قوله** وله الجود في السموات والارض اعراض فيها ومعناه على الله المبرور **قوله** ان عمل على الصلوات الخمس بماء من بين عينا رضى الله عنهم فانهم يحكمون بوجه الوجوب لان الحمد يجوز به ايضا على الصلوة والتسبيح وجه التاكيد دلالة على امرهم الكمالين من اهل السموات والارض وان عمل على الظاهر فوجهه انه جار مجاز للاستدراك لا لمر التيسير ولكنا من واد ولهم كان كل منها من كذا اللاحق ذل على داء وجوب الحمد والارقات ووجه التسبيح على اهل السموات والارض واما الدلالة على الوجوب في قوله لاذكر الوعد والوعد بعبادته لان ما يتبع طريقا للخاص عن التبركات الى الوصول الى التبركات كان واجبا وفلكه لان الفاء في قوله فسبحان لله بول على هذا المعنى واللام تكون له مساع وربط كانت قبل واذلح ووضع عاقبة العرض من عبادته وطاعة والمقبلين اليها فسبحوا التبركات اياها وفيه اشكال لان سبحان الله لا يوصف طريقا لادائه ليعبده فعل الامر لانه انشاء من فروع اخرى والجواب ان ذلك لا يوجب للعنفوان وهو مجرب بالشرط على متناول ان فعلت كذا انتم ما فعلت فانه انشاء ايضا لكنه ناب عناب المجرر والبناء كذلك هو لانه يشاء تعزيبه في الاوقات هربا من بيل عقابه وطلبت الجود ثوابه ذل على الوجوب من حيث الانشاء وان مثل هذا التبرك طريقا للخاص وانه لا يقتضيه الا لاجل ما عليه الذكر في النظر والجواب مقول على التمسك العباد وههنا من الاتفاق والله اعلم **قوله** والقول الاكبر ان الخمس فرضت بمكة ذل عليه حديث المراج دلالا ببيتة **قوله** لبقوله وبث منها رجلا كثيرا ونساء امراءات الانشاء والبت متلائمان وانتم مبشر فيه معنى الكثرة ونم يوق على انة متفرق على خلق اهلهم والحمد من ثواب **قوله** كما كان رحمة في هذا ظاهر لانه جعل الولدية ورحمة واما قوله ذكر تحت مرتبة عهده لانه رحمة اجابته اياه وما سئل من طلب الولوة **قوله** ومن تشبهه من آياته مناكم واستغافكم من فضله بالليل والنفاس فان قلت لا بد للحدوث عن الظاهر من كنة وليس في لفظ العصف ايام اليها قلت الكنة هي الاحكام بشارة لظرف الماضي الحاشيات التي يفسرها قوله جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا وجعلنا الليل لئلا تسألوا عطينا الليل معافنا ولومع به على التلف الظاهر من لافاد ان الالية للنام والابقاء وانما الالية من التفتية والمصنف اوما الى ذلك في كشفاه بالايات وفي جعله الوجه القاطع **قوله** وبها فسر المثل وقول القائل ظاهر ان كلا من الوجهين جار في المثل والشعر والظاهر من المذكور ولباب العرب ان البيت محمول على تانيل الفعل منزله للصدر والوجه انه جعل لكل في البيت راجعا دالة على انه كالما لاهتماما بشأن لمراد لقوله ان ترضي اني والتعليل بان ما يشاء مسؤل عن عايشة وفي الحال وان للافتقار ليس بالوجه لان النشئة يتعلق بالمستقبل ابدا وجار انما يرسل الوجهين لانهما في الجواب ولم يمنع ان يكون احدهما راجعا والبيت لعرف ابن ورد **قوله**

فقر وسطانی

مسجون في الجوز

سقوطي الخثرة تكثفون عدااته من كذب وزور فقال ما نشاء البيت وقوله عداة الله ايم عداة  
من اجل كذبهم وزورهم فلما ذهب اليه جاز الله في الآية وقال الجامع الاصفي في رحمه الله تعذيب  
والن آياته آية بربكم البرق خوفا وطمعا على تنصيف وصف الوصف ولتبت الصفة مقام قيل فلا بد من  
راجع فقرر بها او فيها وكلام لايسة المعنى وقيل التقدير ومن آياته البرق ثم استوفى بربكم البرق وقيل  
من آياته حال من البرق مقدم وربكم البرق خوفا وطمعا حال كونه من آياته والحال لا وجه ان يكون من  
آياته خبر مبتدأ محذوف اي من آياته ما ذكر وما ينل عليكم ثم قيل بربكم البرق خوفا وطمعا بيان ان ذلك  
وهو اقل نكاح من اصل والله اعلم **قوله** والماء باقاة لها الى الابد من القيام باس باقائهم الكون على صفة  
القيام فخر المبدأ الى الابد ان يكون راجع الى المادة **قوله** في ايقاع الجمله موقع المفرد يعني هناك آية بربكم مقام  
اراءكم لفظا ومعنى ونعاني فيها قيم مقام اي حيث المعنى ذاته يفيد ثبوته وهو على اسلوب مقام القيم  
ومن دخل كان أمنا لله في معنى وآتى داخل وات من حيث الصورت فهي جملة معطوفة على قوله ومن آياته  
ان تقوى وفائدة هذا السلوب الاشارة بآية خارجة من جنس الآيات مستقلة بشأنها فيها بعد  
كونها آية أنها مقصودة بذاتها وكذلك الغرض في الذكور فاك عوان والله اعلم **قوله** دعوت تطيبا دعوى  
كأما دعوت به ابن القود او هي اسرع ذكر للصفت في الظهور التقديرات والجزا اجمل ابن القود **قوله** كما ذكر  
ان يكون مكانك اي يجوز لك ان يكون مكانك يجوز ان يكون مكان صاحبكم والثالث  
ذكرها على آية مثال المدعى كآية المستجيب واتا تقليده عن قام به الدعوى فلا والله مقصوده ان الآية من  
قيل ما اراد به مكان للدعوى **قوله** ما جاء فيها انه بطل فنه عقل من يسار الخلق من الصغائر وله من  
في المبرم ينسب اليه محقق المبرم واراد منها ان ما يقع عندنا فانه يطمع على ان لا يملكها والله اعلم **قوله**  
وانه ان التعلق بالفاعل هو الالوه على انه لغو وحزوا يكون حال من القصر المنسوب وان يكون صفة  
ولا يخفى ان الارجاس اشر العلامة **قوله** اول الغزو اخر في معنى ان صاحبه غم يصطلي بباريه يضرب في ابتداء  
امر وهو الخزانة وقال ابو عبيدة يضرب في فلة القباب ووصف الغزو بالخزف الخزف صاحب كما قيل بل نائم **قوله**  
وان كان مستصعبا قال استصعب عليه لا يرى صعب وهو لازم وليس بخفة **قوله** واعل هبا اي يقب  
المخلوق وكيفية اقل من تنقله فاطوله الخلق الى ان يبلغ ذلك **قوله** وقيل الامور بمعنى الحق كما يقال الله اكبر اي  
كبير وانت واحد الناس اي واحد واتى لاحول اي هلكات اقول والتحقيق انه حجاب الزيادة الخلقه وانما قال  
بمعنى الهيمنة لا بدوى عظمة **قوله** واذا كانت اهود منها كانت اهود من الانشاء اي اذا كانت من جملتها  
التي هي اهود من الانشاء في التقريب وفيه نظر لانه ينبغي على الوجوب العقلي ولان الوجوب ان كان بالذات  
بالحق القدرة كالاستماع والا كانا مكانا فساوى الطرفين لا يثبت كما في مصحح القدرة وهو هو الجوان اقول  
ثم عير واجب بالذات ولا يلزم منه المساواة مع التفضل في سبوله الثاني والثالث المساواة في مصحح القدرة  
لا يدخل لها فيها غنى فيه والحاصل منها ان لو سلم منه ان الاتقي المفضل اقوى فلا شك انه اقرب الى الوجوب  
ان يكون الراي اليه كذلك نعم اخلص الزاعي الى القمين صا راسولا وليس البحث على ذلك التقدير **قوله**  
ربنا التفسير الاول وهو قوله فيما يجب عندكم ومناقس على اصولكم وقال في شرح التفاني ولى السموات  
والارض مثل الاعلى برب ان دلالة خلقها على عظم القدرة انهم من دلالة الانشاء فهو ان على جوانب العادة ولما  
يعمل اعلى من الانشاء **قوله** بما يود ان تستبشروا من قوله تكونون انتم وهم فيه على التواء والاولى ان يكون  
مفسر لقوله غنا فون كيف فكر افنكم وهو هناك بذكر معنى التوبة على سبيل الباطنة وعن الالبقاء انهم  
خضعوا سواء ونظر المصنف بفتح الاول وانه اعلم **قوله** واتا افرته على خطاب الجماعة فقد ثبت الزمان عليكم  
من ان التقدم فاقم ليطابق قوله منيبين اليه وما قيل من ان خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم خطاب جملة من الآلة

●●●●●

ان ابن منظور



على هذا المعنى لا انه يجوز ان يكون حاله من القبح في قاتله مساوفا للنظر الصحيح من قول من ساء وتعو  
بناوده يعني انه لا يختلف احد بها من الاخر **قوله** وضعت على عبادي حنفا خلقت فاجعل لهم التباين  
دينهم قال لا اذ من من استغفرهم فاجعل لهم دينهم من غير ان اتركوا التباين واليهى اجابهم  
الشيطان اي جالوا معه والصلالة وذكر من سرهم من اجبالا الرجل الشقي اذا ذهب به وطرد وساقه  
واجبالا موالهم ذهب بها والسجل المثل قال سلمه الله هذا حديث طويل رواه عياض بن محمد حمار اخبره  
مسلم في الصحيح وفي بعض النسخ فاجعل لهم اي صرقتهم من الجوال **قوله** وكنت منكم فرجوني عن علي الوصف  
لكل بيان لضعف هذا القول فانه يوصف الضافي اليه في نحو صرح بالشيخ ابن الحايث في قوله وكل  
اي مفارقة آخر البيت وما قبله انه اذا وصف به كل دل على ان الفرج شغل الخلق وهو لا يخلو ليس بشي  
بل العكس يبلغ لوزن دل ان شاع **قوله** وكل خليل غير هاجم نفسه تمامه لوصف خليل صارم او معارزه  
المعارضة الجاذبة يعني كل خليل لا يكره لنفسه مصلحته ولا يميل عنه الاذي في خيل مصلته وذو ذلك الى الصريح  
او الجاذبة وهو الميثلخ قال سلمه الله وقيل تمامه ليدل على الغرض منك جدير **قوله** وقديع ابن  
حيفة رحمة الله عليه هذه الآية في وجوب التفتة العام قول كيف يتم التفتة لا مع الخيال ان يكون الامر  
بآية الحق ايضا بول ما تله ثم ان ذى القرب عندهم محل ومن ابى لهم انه بقي بذي القرب المحم وكذا  
قوله حق والحق انه لم يبق ففرقتهم من الضلة لخصوص التفتة وصلية الرحم من الوجيهات **قوله**  
قلت لما ذكر ان التفتة اصابتهم بما فرقتهم حاصل ان امتثال اوامر مجلبة لرضا والحيوة الطيبة تتبعه كان  
عصيانا مجلبة لخط والمجدب والضيعة من روادفه فان كتمان ذلك فالت يا محمدي ومن تبعه او فات  
بهم بسط له وقال الامام رحمه الله انه متفرع على حيش البسط والقور وما ذكره لخصه اوفى لتأليف  
النظم فان قوله او لم يخل ان الله بسط الرزق لمن يشاء من فقره بالقرينة على من شكر النعم وطيس عند  
ذو الهامنة **قوله** اي يقصدون بعرفهم تاييلا في ان بالقرينة الفصل لانه المعنى ما يقصدون الاياه  
وميل لما احبهم لغير الجهد جاء بالقرينة منقطة للفتور وقوله وحفه عطف عليه على مجي زبد وكومه وقوله  
او يقصدون جهة القرب هذا الريد الوجه الجبهة والمجاذب فيه لفت ونشر **قوله** وفي الحديث للسنن رباب  
من حبة من مستغفر او طلب اكثر من العلى قيل المراد ان الرجل الغريب اذا اهدى اليك سبيلا التافيه  
وتزوده شيئا فالتبه من هديته وزعه قال سلمه الله في النهاية وعن بعض المتأخرين المجانب للمستقر  
بكتاب وفسرهم باقترب هذا حسن لان المجانب بمعنى الغريب اما على الاول فالقصص من غير لما قال يقال  
لا يكون الاستغفران فيهما وفي المعارف غالبا لان الغرض من الاستغفران من القرب **قوله** وهذا السهل ما خرا  
والقول اسهل من الفائدة اما سهوله الماخذ فلا انه ما خذ خوف والاول ما خذ مغفوت اوتوا الاقرباء بالفائدة  
فلا ان الكلام مسوق لخدمهم حشا في الفصل وهو على تقدير الالتفات من وجوه امرها الاشارة على تعظيم الامر  
والثاني لغرض الدلالة على علمهم المستلهم بمرحهم والتكاث ما في نفس الالتفات من المحس والواجب ما في اولئك على هذا  
الوجه من الفائدة المرفقة في محس فذلك ان ملك محس شتا ومغلا فهاذا جعل وصفه المرفق على ذلك التقدير  
بغيره تعظيم الفصل الفاعل وان لزوم بالعرض فلا يباين ما يفيد بالاصالة فهذا هو الوجه **قوله** فلو توه اولئك  
على صفة لهم الفاعل في نسخ الرواية وهو الوجهان الكلام في المرفق والمركب لما في خواربا واخر الكون فيا يجرى بعض  
الموصفي ان الضواب على صفة المفعول لفضل التكرم التكرم على آخرى الديو ليس بشي **قوله** في حروف  
مستقلة بما كبد تحقيقه في الاول المتبعين فيهم ما منهم فاعل فقط والثانية ان التبعين فيهم ان تلك  
الافعال لما يتاخر من الشكر بفضل المعنى والاباء المستغفرين فاعل ما عليه تيا كذا كونه والاول اولي  
ان على التفتة الاول هو ما من من الاستغفار بالجزب ونحوه والاقوال جوده كانت متفرقة عليه ولما على الثاني

هو ما اشار اليه

هو ما اشار اليه بقوله ويجوز ان يريد طهر بالشق والعاصي **قوله** تاييلا في محله تاييلا والعضض صغار  
المحصى كاتما قصت من جرم الكار **قوله** ان فرشت فانما المستقص يضرب في ترم القوم صاحبه وضو  
عليه قال فرادى غوية وكنت على الكيف والذكر في ما لانا فرشت فانما مت **قوله** على القدر والعكس هو  
طال من لغز في الاول الثاني وبالعكس من كان صرحا وشارة او مقهورا وسطرونا قوله بغير تاييلا  
يدل بنقوده على اختصاصهم بالجزاء التكرمي وبغيره على انهم اهل اللوبة والرفق وقوله لا يجب الاضرب لتقل  
الاخصاص يدل بنقوده على ان عدم المحبة اقتضى حرمانهم وبغيره على ان مقتضى الجزاء لا يحددهم من قن  
من محب المؤمنين **قوله** ومنه قوله عليه الصلوة والسلام انهم اجعلوا باريا كما ولا جعلهم كما التوبة العرب  
تقول لا يلحق الشهاب الا من التوبايح مختلفة يربو اجعلها لها حال الشهاب ولا تجعلها عفايا وبحق ذلك  
بمن الملح في ما تاترتة والولود في قصص العذاب **قوله** اذا كثرت النكاحات ركت الارض فان يجرى  
الزواج اذا اختلفت مراتبها وقوله وان الله لغفون عطف على فكا ولا **قوله** وانما زاد بامر الله الزرع  
تدريعت ولا تكون من اتبع فلانة من انهم امر الله تعالى واس للزوع حتى يتاقي المطوب وقيل المراد ان  
من سويلا لا يقدور عليها غن والاولى شبه **قوله** بان ادع تحت ذلك الانتصار والتعريف كرا الغزيين  
حاز ان يكون على بسبيل التكا اي ويخرج في الانتصار كمال الجرم وفي النصرة كمال المؤمن وجان ان يري ان ذكرها  
تخرج تحت كمال المنة المعنى فانتفت من الذين اجروا للزوع اسوا وكان حقا على اهل المؤمنين على  
الما فخرج هذا القوي والاولا ظهر والله اعلم **قوله** بالبعثان هو بعض الصادقة يصغر منها الزرع وكذا كل  
الاشياء **قوله** نعم في جميع هذه العوال على الصفة الذمومة تنبئ قوله ثم ما الى الاخر واعل ان قوله الله  
الذي يرسل الرياح حملام سبق مقول لما من قوله ولقد اسلمنا سلطانا من قبلك الى قومهم لانه الله على ان تهم  
ينطق من المكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرح بتاييلا فكونها من البينات ما جعل هذا كقيد  
على القدرة والعلم والتمه وان كان من الالة ما يجرى التفتة وفيه ما يجرى تحقيق طر في الايمان اعني المستطاد والمادة  
وصرح بكفرهم بالنبوة وذرهم في المالات الثلث لانه ذلك مما يجرى فاحل الفطر السليمة وتعلق به وادع فيه  
دلالة على العباد بقوله فانظر الى امر رحمة الله ولت فرغ من حورث ذهم من على هذا المزج وما في عليه سيات  
الحكام من تملهم في الصلابة مع شل من البينات التي لا اتم منها في التلا لانه فقد فالك لا تسمع الى قوله فمهم  
مستطوف وفيه انهم اذا حالمة من الذين يشتم منهم وانك واشياء على من النصيرين والله اعلم **قوله**  
تصوّر لم الشيات الاساس من صوته الترحي واي البقل يستشعر حتى تستفق وصوت بفسيله **قوله**  
المروور والحرق حقت قبل المروور بالليل والتميم بالتهاد والمحق حقت الزرع المارة والصفاء لانه كان  
مطلقا **قوله** اي شل ذلك القرف كان فيصرفون عن الصدة في نفسهم قوله هكذا كان يشوب امرهم  
على خلا فالحق والفرض منه تشبه حالهم في الكذب وعموم الرجوع الى مقتضى العمل وان طالعهم على العمل  
والباطل والفرس من سوق لاية الاغراق في وصف الجرمين بالتمادي في التكذيب والاصرار على الباطل **قوله**  
او مثل ذلك لانه كانا فيكون في الاغراق هذا الوجه مخصوص بالقول الزايب الى انهم لم يرا والبشر في الدنيا  
وعلى هذا اسوق الكلام للتحج عن افتراءهم بلا مع الشرب والفرس ان عرق عندهم ما هم فيه من التفتات  
وذخارف الدنيا كي يلقون من العناد ويرجعوا الى سبيل الرشاد وكما في قولك انك العجب الشيات  
كما في قولك في الدنيا اعتراك عاقرق مساعة الاستقصاء **قوله** يستعجبون من قولك استعجب  
فلان فاعتبه اي استصاف فاعتبه الاستغفار طلب العتيق لانه حق عليهم العقاب واهل من ان الكفار  
لما كان طلب العتيق لم يلزم ان يكون العتب هو الباقي بل قد قد اهل القار طالعهم العتيق من الله تعالى  
جزى حاقهم فيه وان كانوا جانيين على انفسهم فمهم يستعجبون من فاعل وهم غير مستعجبين منهم

هو ما اشار اليه بقوله ويجوز ان يريد طهر بالشق والعاصي  
قوله تاييلا في محله تاييلا والعضض صغار  
المحصى كاتما قصت من جرم الكار  
قوله ان فرشت فانما المستقص يضرب في ترم القوم صاحبه وضو  
عليه قال فرادى غوية وكنت على الكيف والذكر في ما لانا فرشت فانما مت  
قوله على القدر والعكس هو  
طال من لغز في الاول الثاني وبالعكس من كان صرحا وشارة او مقهورا وسطرونا قوله بغير تاييلا  
يدل بنقوده على اختصاصهم بالجزاء التكرمي وبغيره على انهم اهل اللوبة والرفق وقوله لا يجب الاضرب لتقل  
الاخصاص يدل بنقوده على ان عدم المحبة اقتضى حرمانهم وبغيره على ان مقتضى الجزاء لا يحددهم من قن  
من محب المؤمنين  
قوله ومنه قوله عليه الصلوة والسلام انهم اجعلوا باريا كما ولا جعلهم كما التوبة العرب  
تقول لا يلحق الشهاب الا من التوبايح مختلفة يربو اجعلها لها حال الشهاب ولا تجعلها عفايا وبحق ذلك  
بمن الملح في ما تاترتة والولود في قصص العذاب  
قوله اذا كثرت النكاحات ركت الارض فان يجرى  
الزواج اذا اختلفت مراتبها وقوله وان الله لغفون عطف على فكا ولا  
قوله وانما زاد بامر الله الزرع تدريعت ولا تكون من اتبع فلانة من انهم امر الله تعالى واس للزوع حتى يتاقي المطوب وقيل المراد ان  
من سويلا لا يقدور عليها غن والاولى شبه  
قوله بان ادع تحت ذلك الانتصار والتعريف كرا الغزيين  
حاز ان يكون على بسبيل التكا اي ويخرج في الانتصار كمال الجرم وفي النصرة كمال المؤمن وجان ان يري ان ذكرها  
تخرج تحت كمال المنة المعنى فانتفت من الذين اجروا للزوع اسوا وكان حقا على اهل المؤمنين على  
الما فخرج هذا القوي والاولا ظهر والله اعلم  
قوله بالبعثان هو بعض الصادقة يصغر منها الزرع وكذا كل  
الاشياء  
قوله نعم في جميع هذه العوال على الصفة الذمومة تنبئ قوله ثم ما الى الاخر واعل ان قوله الله  
الذي يرسل الرياح حملام سبق مقول لما من قوله ولقد اسلمنا سلطانا من قبلك الى قومهم لانه الله على ان تهم  
ينطق من المكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرح بتاييلا فكونها من البينات ما جعل هذا كقيد  
على القدرة والعلم والتمه وان كان من الالة ما يجرى التفتة وفيه ما يجرى تحقيق طر في الايمان اعني المستطاد والمادة  
وصرح بكفرهم بالنبوة وذرهم في المالات الثلث لانه ذلك مما يجرى فاحل الفطر السليمة وتعلق به وادع فيه  
دلالة على العباد بقوله فانظر الى امر رحمة الله ولت فرغ من حورث ذهم من على هذا المزج وما في عليه سيات  
الحكام من تملهم في الصلابة مع شل من البينات التي لا اتم منها في التلا لانه فقد فالك لا تسمع الى قوله فمهم  
مستطوف وفيه انهم اذا حالمة من الذين يشتم منهم وانك واشياء على من النصيرين والله اعلم  
قوله تصوّر لم الشيات الاساس من صوته الترحي واي البقل يستشعر حتى تستفق وصوت بفسيله  
قوله المروور والحرق حقت قبل المروور بالليل والتميم بالتهاد والمحق حقت الزرع المارة والصفاء لانه كان  
مطلقا  
قوله اي شل ذلك القرف كان فيصرفون عن الصدة في نفسهم قوله هكذا كان يشوب امرهم  
على خلا فالحق والفرض منه تشبه حالهم في الكذب وعموم الرجوع الى مقتضى العمل وان طالعهم على العمل  
والباطل والفرس من سوق لاية الاغراق في وصف الجرمين بالتمادي في التكذيب والاصرار على الباطل  
قوله او مثل ذلك لانه كانا فيكون في الاغراق هذا الوجه مخصوص بالقول الزايب الى انهم لم يرا والبشر في الدنيا  
وعلى هذا اسوق الكلام للتحج عن افتراءهم بلا مع الشرب والفرس ان عرق عندهم ما هم فيه من التفتات  
وذخارف الدنيا كي يلقون من العناد ويرجعوا الى سبيل الرشاد وكما في قولك انك العجب الشيات  
كما في قولك في الدنيا اعتراك عاقرق مساعة الاستقصاء  
قوله يستعجبون من قولك استعجب  
فلان فاعتبه اي استصاف فاعتبه الاستغفار طلب العتيق لانه حق عليهم العقاب واهل من ان الكفار  
لما كان طلب العتيق لم يلزم ان يكون العتب هو الباقي بل قد قد اهل القار طالعهم العتيق من الله تعالى  
جزى حاقهم فيه وان كانوا جانيين على انفسهم فمهم يستعجبون من فاعل وهم غير مستعجبين منهم

هو ما اشار اليه بقوله ويجوز ان يريد طهر بالشق والعاصي  
قوله تاييلا في محله تاييلا والعضض صغار  
المحصى كاتما قصت من جرم الكار  
قوله ان فرشت فانما المستقص يضرب في ترم القوم صاحبه وضو  
عليه قال فرادى غوية وكنت على الكيف والذكر في ما لانا فرشت فانما مت  
قوله على القدر والعكس هو  
طال من لغز في الاول الثاني وبالعكس من كان صرحا وشارة او مقهورا وسطرونا قوله بغير تاييلا  
يدل بنقوده على اختصاصهم بالجزاء التكرمي وبغيره على انهم اهل اللوبة والرفق وقوله لا يجب الاضرب لتقل  
الاخصاص يدل بنقوده على ان عدم المحبة اقتضى حرمانهم وبغيره على ان مقتضى الجزاء لا يحددهم من قن  
من محب المؤمنين  
قوله ومنه قوله عليه الصلوة والسلام انهم اجعلوا باريا كما ولا جعلهم كما التوبة العرب  
تقول لا يلحق الشهاب الا من التوبايح مختلفة يربو اجعلها لها حال الشهاب ولا تجعلها عفايا وبحق ذلك  
بمن الملح في ما تاترتة والولود في قصص العذاب  
قوله اذا كثرت النكاحات ركت الارض فان يجرى  
الزواج اذا اختلفت مراتبها وقوله وان الله لغفون عطف على فكا ولا  
قوله وانما زاد بامر الله الزرع تدريعت ولا تكون من اتبع فلانة من انهم امر الله تعالى واس للزوع حتى يتاقي المطوب وقيل المراد ان  
من سويلا لا يقدور عليها غن والاولى شبه  
قوله بان ادع تحت ذلك الانتصار والتعريف كرا الغزيين  
حاز ان يكون على بسبيل التكا اي ويخرج في الانتصار كمال الجرم وفي النصرة كمال المؤمن وجان ان يري ان ذكرها  
تخرج تحت كمال المنة المعنى فانتفت من الذين اجروا للزوع اسوا وكان حقا على اهل المؤمنين على  
الما فخرج هذا القوي والاولا ظهر والله اعلم  
قوله بالبعثان هو بعض الصادقة يصغر منها الزرع وكذا كل  
الاشياء  
قوله نعم في جميع هذه العوال على الصفة الذمومة تنبئ قوله ثم ما الى الاخر واعل ان قوله الله  
الذي يرسل الرياح حملام سبق مقول لما من قوله ولقد اسلمنا سلطانا من قبلك الى قومهم لانه الله على ان تهم  
ينطق من المكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرح بتاييلا فكونها من البينات ما جعل هذا كقيد  
على القدرة والعلم والتمه وان كان من الالة ما يجرى التفتة وفيه ما يجرى تحقيق طر في الايمان اعني المستطاد والمادة  
وصرح بكفرهم بالنبوة وذرهم في المالات الثلث لانه ذلك مما يجرى فاحل الفطر السليمة وتعلق به وادع فيه  
دلالة على العباد بقوله فانظر الى امر رحمة الله ولت فرغ من حورث ذهم من على هذا المزج وما في عليه سيات  
الحكام من تملهم في الصلابة مع شل من البينات التي لا اتم منها في التلا لانه فقد فالك لا تسمع الى قوله فمهم  
مستطوف وفيه انهم اذا حالمة من الذين يشتم منهم وانك واشياء على من النصيرين والله اعلم  
قوله تصوّر لم الشيات الاساس من صوته الترحي واي البقل يستشعر حتى تستفق وصوت بفسيله  
قوله المروور والحرق حقت قبل المروور بالليل والتميم بالتهاد والمحق حقت الزرع المارة والصفاء لانه كان  
مطلقا  
قوله اي شل ذلك القرف كان فيصرفون عن الصدة في نفسهم قوله هكذا كان يشوب امرهم  
على خلا فالحق والفرض منه تشبه حالهم في الكذب وعموم الرجوع الى مقتضى العمل وان طالعهم على العمل  
والباطل والفرس من سوق لاية الاغراق في وصف الجرمين بالتمادي في التكذيب والاصرار على الباطل  
قوله او مثل ذلك لانه كانا فيكون في الاغراق هذا الوجه مخصوص بالقول الزايب الى انهم لم يرا والبشر في الدنيا  
وعلى هذا اسوق الكلام للتحج عن افتراءهم بلا مع الشرب والفرس ان عرق عندهم ما هم فيه من التفتات  
وذخارف الدنيا كي يلقون من العناد ويرجعوا الى سبيل الرشاد وكما في قولك انك العجب الشيات  
كما في قولك في الدنيا اعتراك عاقرق مساعة الاستقصاء  
قوله يستعجبون من قولك استعجب  
فلان فاعتبه اي استصاف فاعتبه الاستغفار طلب العتيق لانه حق عليهم العقاب واهل من ان الكفار  
لما كان طلب العتيق لم يلزم ان يكون العتب هو الباقي بل قد قد اهل القار طالعهم العتيق من الله تعالى  
جزى حاقهم فيه وان كانوا جانيين على انفسهم فمهم يستعجبون من فاعل وهم غير مستعجبين منهم

هو ما اشار اليه بقوله ويجوز ان يريد طهر بالشق والعاصي  
قوله تاييلا في محله تاييلا والعضض صغار  
المحصى كاتما قصت من جرم الكار  
قوله ان فرشت فانما المستقص يضرب في ترم القوم صاحبه وضو  
عليه قال فرادى غوية وكنت على الكيف والذكر في ما لانا فرشت فانما مت  
قوله على القدر والعكس هو  
طال من لغز في الاول الثاني وبالعكس من كان صرحا وشارة او مقهورا وسطرونا قوله بغير تاييلا  
يدل بنقوده على اختصاصهم بالجزاء التكرمي وبغيره على انهم اهل اللوبة والرفق وقوله لا يجب الاضرب لتقل  
الاخصاص يدل بنقوده على ان عدم المحبة اقتضى حرمانهم وبغيره على ان مقتضى الجزاء لا يحددهم من قن  
من محب المؤمنين  
قوله ومنه قوله عليه الصلوة والسلام انهم اجعلوا باريا كما ولا جعلهم كما التوبة العرب  
تقول لا يلحق الشهاب الا من التوبايح مختلفة يربو اجعلها لها حال الشهاب ولا تجعلها عفايا وبحق ذلك  
بمن الملح في ما تاترتة والولود في قصص العذاب  
قوله اذا كثرت النكاحات ركت الارض فان يجرى  
الزواج اذا اختلفت مراتبها وقوله وان الله لغفون عطف على فكا ولا  
قوله وانما زاد بامر الله الزرع تدريعت ولا تكون من اتبع فلانة من انهم امر الله تعالى واس للزوع حتى يتاقي المطوب وقيل المراد ان  
من سويلا لا يقدور عليها غن والاولى شبه  
قوله بان ادع تحت ذلك الانتصار والتعريف كرا الغزيين  
حاز ان يكون على بسبيل التكا اي ويخرج في الانتصار كمال الجرم وفي النصرة كمال المؤمن وجان ان يري ان ذكرها  
تخرج تحت كمال المنة المعنى فانتفت من الذين اجروا للزوع اسوا وكان حقا على اهل المؤمنين على  
الما فخرج هذا القوي والاولا ظهر والله اعلم  
قوله بالبعثان هو بعض الصادقة يصغر منها الزرع وكذا كل  
الاشياء  
قوله نعم في جميع هذه العوال على الصفة الذمومة تنبئ قوله ثم ما الى الاخر واعل ان قوله الله  
الذي يرسل الرياح حملام سبق مقول لما من قوله ولقد اسلمنا سلطانا من قبلك الى قومهم لانه الله على ان تهم  
ينطق من المكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرح بتاييلا فكونها من البينات ما جعل هذا كقيد  
على القدرة والعلم والتمه وان كان من الالة ما يجرى التفتة وفيه ما يجرى تحقيق طر في الايمان اعني المستطاد والمادة  
وصرح بكفرهم بالنبوة وذرهم في المالات الثلث لانه ذلك مما يجرى فاحل الفطر السليمة وتعلق به وادع فيه  
دلالة على العباد بقوله فانظر الى امر رحمة الله ولت فرغ من حورث ذهم من على هذا المزج وما في عليه سيات  
الحكام من تملهم في الصلابة مع شل من البينات التي لا اتم منها في التلا لانه فقد فالك لا تسمع الى قوله فمهم  
مستطوف وفيه انهم اذا حالمة من الذين يشتم منهم وانك واشياء على من النصيرين والله اعلم  
قوله تصوّر لم الشيات الاساس من صوته الترحي واي البقل يستشعر حتى تستفق وصوت بفسيله  
قوله المروور والحرق حقت قبل المروور بالليل والتميم بالتهاد والمحق حقت الزرع المارة والصفاء لانه كان  
مطلقا  
قوله اي شل ذلك القرف كان فيصرفون عن الصدة في نفسهم قوله هكذا كان يشوب امرهم  
على خلا فالحق والفرض منه تشبه حالهم في الكذب وعموم الرجوع الى مقتضى العمل وان طالعهم على العمل  
والباطل والفرس من سوق لاية الاغراق في وصف الجرمين بالتمادي في التكذيب والاصرار على الباطل  
قوله او مثل ذلك لانه كانا فيكون في الاغراق هذا الوجه مخصوص بالقول الزايب الى انهم لم يرا والبشر في الدنيا  
وعلى هذا اسوق الكلام للتحج عن افتراءهم بلا مع الشرب والفرس ان عرق عندهم ما هم فيه من التفتات  
وذخارف الدنيا كي يلقون من العناد ويرجعوا الى سبيل الرشاد وكما في قولك انك العجب الشيات  
كما في قولك في الدنيا اعتراك عاقرق مساعة الاستقصاء  
قوله يستعجبون من قولك استعجب  
فلان فاعتبه اي استصاف فاعتبه الاستغفار طلب العتيق لانه حق عليهم العقاب واهل من ان الكفار  
لما كان طلب العتيق لم يلزم ان يكون العتب هو الباقي بل قد قد اهل القار طالعهم العتيق من الله تعالى  
جزى حاقهم فيه وان كانوا جانيين على انفسهم فمهم يستعجبون من فاعل وهم غير مستعجبين منهم







الموصف لاصح

المكتبة

ذاتکسب کل نفس

تخلصی

21

دعوى موسى وعيسى عليهما السلام  
لم نقاتل

کتاب دوم







مقصود نفسه وهو كقولك الملك لبعض قلوب لمحقق القول الثاني بقلب يقظ وشتم له ذيلك ولا عليك فيه  
وتبع ذلك خطأ ولكن لاخذ على الاخرى الفرق والغفران او لا مؤخذة على العواد فيما يفرط دون تهاون ولكن  
من يعقل فيه عنهم الخوف والاستقال لا فرق عثم او خضض وجعل عطفامو لا لا الظلم على معن او عوم لا باهم  
هو اوسط لهم ولا تدعوهم لانفسكم متغربين مما اتوا على الاكل وبكلمة مستطرفة على انك ان تكلف عنده وحده **قوله**  
اذ التفت حوب استنوت قال شعر حوبا من طاعة من لفت حوب وان من خيال اي بدو خيال **قوله** وهو الذي  
يهم على اعني انه اريد ف بهم قوله تعالى اول بالوسم يقظ اول بال بوزهم او بال بوزهم وعلمها بذي الحمار  
**قوله** واضيا عا فاني فاني اي عيا لاضيا فتمها هم بالصدر ولو كبرت انقاد كان في ضايغ كجياغ فاني  
**قوله** يتوارى لوب بالولاية هي بالفتح والكسر المتصرم وهي المراد وبالكسر وحدها السطوة قال يسويه بالفتح  
مصدر بمعنى المتصرم وبالكسر لا يسويه بالمرارة والاسرار **قوله** علم نسخ ذلك قبل بقوله واذا الاحرام بعظمه الذي  
يبقى انما هنا وانما في آخره لافضل وقيل بالاجماع والمراد وكشفه عن النسخ **قوله** والمزلة لليل والخنون والمجاور  
اي في قولنا اولياكم وهو من وضع الظاهر مقام المخرجات كانت من قوله من المؤمنين والمهاجرين لا ابتداء بالتبعض  
وان كانت للبيان طلائع لا جانب بدولة عليهم اذ ذاك سياقا والتبعض اولى من البيان وان لم يكن المصنف  
**قوله** اي ما ذكر في آيتين اي اذ عومهم للبار للتي اي بالوسم من انفسهم **قوله** والجله مستطرفة كالحامزة لما ذكر  
من الحكم على علمه فيكون ماسبق وتقرره وينتبه ان شغل اختار من اهلهم قبل كذاهم وهو كالتبديل السابق الذي  
بالشروع في شغل آخر **قوله** اولياكم بالنباء ما اهل اباهم فعلى هذا القادقين مظهر دفع موقع للفرق لبيانهم  
**قوله** قلت هذا المطف لبيان فضيلة الانبياء المذكورين عليهم السلام جعل مقدمة في اثبات مطلوبه والمراد كانه  
لما عدل على الظاهر في عطف الخاص على العام طلائع على فضيلة هؤلاء فكان ميثاقهم حشيت على كذا علم مقدم  
صلى الله عليه وسلم على هؤلاء الا علم صليت لحي عليهم وذكرنا على ترتيب تقدم زمانهم في هذا القول  
عن الظاهر بقا على انه لبيان فضيلة عليهم ولذلك لم يذك في لباقيين على فضيلة بعضهم على بعض وما نقل عن  
الزجاج انه قدم لتقدم خلقه صلى الله عليه وسلم فانه اولهم خلقا واكرمهم بمشاهدات فضيلة لا فضيلة  
وراءها وانما يقبل من صاحب الامتياز ان الله تعالى على ذلك كقوله يا ايها النبي اذ بعثت قبلي من قبلي  
ومرهم اخذ الميثاق فليس ينبغي ان لا يكون من مقتضى الظاهر هو الجواب لا التواضع والاعلام قد بين على التوق  
وقد بين عن التوق والبيت من الاقد هو عليه لاله وما اقر من ان ستر القديم انه هو الطالب من المنزل  
عليه هذا الكلام فقدم لذلك بنا على تكذيبه قوله شعرهم من الذين ما وفق والمقدمة التي نهاها العلم  
وانه علم **قوله** لان المصنف ان الله اكملهم حاصله عطف معنوق لانه الا في سبق لانا بتلويح من الاله  
على وجه المثل والوجه الثاني انه عطف على قدر يدل عليه قوله لسان الصادق عليه فان سأل الله ان يرفع  
ويرفع عليه ثابا فان المصنف غافب هؤلاء واعدهم لولا عذرا وهذا الظاهر والمسئول والجواب والجواب  
على الوجهين الاولين لقوله تعالى لسان الصادق عليه وانما على ان السائل انكسرت فاعطف ظاهره لوجه ولذلك  
لم يذك **قوله** فاحصرهم اي جعلهم خضرم من لوبه بالبر **قوله** وكفاءت الفرو راض الكفاء قبل الشيء  
كانه انما للسلوة وضمان الكفاء في الشعر **قوله** خطاب للذي اسق ومنهم كذا يدل على انهم اضاف ثلثة الحمد  
وانما لانه ان يبين ان الذين في قلوبهم مرض غير لنا فدين في القباب فيل هو وصف للمنافقين على نحو الملك  
القوم وبالأهلهم وقيل قوم كان المنافقون يستعملونهم باذلال التسمية عليهم وقوله فحق الاقوال انما في  
اوضحنا لانه وضعف الاحتمال لاني في اثبات وحمل ضعف الاحتمال على سكر لوب يعبروا الله على حرف  
لا وجهه وقيل انما الاخره فظن ان الله ما كثرهم شيئا في التفسير لا يريه وقيل لم يفسر فظن ان الله لم يفسر  
فحق المنافقين انهم يسيئون الى من يذكروهم فيقولون مؤيد لما سبق لافان خلق الانبياء منه تعالى هو الذي يجلب الحقين

اخر

قوله

**قوله** من فلا اقل للقوم عاذل والعباد تامة وقولنا انضبت لافا صا **قوله** لو كسبوا عليهم قبيلا  
تضليل للاغارة عليهم فجاءه الله اسى اي التخييل عليهم **قوله** مطلوب ما مقتضى لسان نقاضته دري  
وبويح واقضت واقضت منه حتى اخذته **قوله** تنقله اسفا وربما اوله بالبيت ووجه في الوشيق  
**قوله** الا اكله رأسه اي قتلوه فيشبههم رأس واحد وروي الخطه رأس وفرا المبلغ في التضليل اي قدس ما بالكل رأس  
واحد من الخيول لكن الرواية على الاول **قوله** لا التهمهم من التهم الفصل ما في الفرج استوفاه **قوله** فتر في  
من مرفوف الظاهر حرك جناية حول الشجر لربان يقع عليه ومنه الجاز رفوف على ولده انما نحن عليه  
**قوله** كما يفعل الرجل من الزنا عنده اي يذب عن الرجل فاة الكايف يشفق على من يذب عنه لانه لا يفتق **قوله**  
فانصر فواس الخنزير الى المدينة راجع من اخذه من قوله والمقاله لا حوله بل هو المولود لانه على انهم خارج  
عن مسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كحقن اخوانه المؤمنين على الحماقة بهم وقوله ولو كان فيكم **قوله**  
وفي رواية صاحب الاميد فلا العلامة المتطير بنفسه كنت اطالعه **قوله** متواذروا اي اعاوون من الازد القوم  
والشوة وموسق في طبعه **قوله** في من الرب من روت التي ورجعها اذا اذنتها **قوله** وهي المساواة اي  
لكم الخصة **قوله** لم يكن يوحى الله برك من كنهها على انه يكون التقدير ان كان يوحى الله منكم ليكنه برك  
البعض لان برك الحق على الضم المثل والمناظير ويجوز ان يكون هذا قال ابو البقاء في يعلق بكسبه لما سبق لان  
المصدر للموصوفين **قوله** وتخصيهم الناس ومن الجاهل تخلف بقلان اذا عورده عليه امر اقله **قوله**  
فاني قلت يا قضاة القبح وجوابه بانه وقع عبارة عن ملوت بناء على نفسه الاولان من قضيتهم من  
ومصعب ومن ينظر غفارا وطيرة وقوله بعد ذلك كنه يحتمل موته شهيد او يجهل وقوله بنود في تفسيره  
عنه لا يمانية ولا جازة فيه لانه يقتضي وجها آخر **قوله** صدقني سن بكن فيوتج تحقيقه في سورة الانبياء  
**قوله** جعل المنافقون كآتهم قصود عافية السويديا كان قوله وما يبدوا فيه نفي بالبدلين من لعل الشقاق  
فصار المعنى وما يتركها نزل المنافقون وقوله ليحوي الله ويعذب متعلق بالمتنفي والمنبت على سبيل  
التعريض وجعل تبديلهم للتعريب على الجاه وسلك بعد الاستعارة في سلك الحقيقة **قوله** على فرسه  
الحيزوم يتعلق بقوله اني **قوله** بغير اربعة مما حار القوم ساء الدنيا وكوكك سائر السموات وفي الحديث جمعة  
ارفعه على التزكيز كما تذهب به الى السقف قبل انما ستم به لاق على طبق رقع لا تحاي كما تها رفاع بعضها فوق  
بعض ويقال القوم ساء الدنيا واحصى ساء الدنيا **قوله** روي انها قالت لا تخبروا واحك قال سلمه الله هذه  
الرواية في مسند الشام احمد بن حنبل في الحديث الاقل ومضعة لها فالت والسلك ان لا تترك لاله من  
لسانك ما اخبرت فقال ان الله لم يبعثي مقبلا ولكن بعثني معقبا ولكن بعثني معقبا لاني ابراهة عا اخبرت  
الا اخبركم انا قوله صلى الله عليه وسلم لم يبعثني معقبا فانه مقابل قوله مبلغا على رواه المصنف  
ووجه ان التعتت بمعنى التستيت بالخبر اعنته او طهر في العنت وفي شق عليه ومنه لفته في  
السؤال اذا سأل على جهة التليين بامتنان المبالغ والمثلية ان في مقابل التليين لاقتضاة بغير لباية لاهي  
مسترح في رواية احمد رافقه اعلم **قوله** من لباية لان خلق كمن عشتاف **قوله** وانما صوغا جرح في التليين  
خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المظنق على اظفار الاله حيث جعل السموات لله ولم يسلح ما لاه ساء  
فيه ان مضاعفة العذاب ان كانت من نوع السموات مع الرسول صلى الله عليه وسلم وطلب ما يشق عليه كس  
كالشروع سائر الاذوار وذلك امتضى مضاعفة العذاب وكذا كان عذبه وخص الخلق منه والمعاشر على عكس  
ذلك فلهذا ذكر قوله وانما صوغا جرح ان لانه فتح القبر الى الاخر ونهانا المكس بوجه المعكس كاشرا لانه  
ثم ادعى فيه ان قوله مضاعف لهما العذاب مضاعف مضاعف من قوله صوغا جرح وهذا هو الوجه السابق لانه ثلثة  
النوع عذاب **قوله** ان انقضت كمنقضيت عذرا ففصل وانما في شق لفتت بالافادى عوت حتى يقع الفصل منها



التخلص والفرار منه **قوله** لست بجماعة واحدة من جماعات النساء إنما على احد على الجماعة لطيفي القية والحق  
على فضل من كتب على الله عليه وسلم على نساء غيره لا تقبلوا في قبض واحدة واحدة على واحدة من  
عاد النساء فان ذلك ليس مقصودا من هذا السياق ولا عطية ظاهرا للفظ صفة وان ذلك المبلغ فليس له ان  
ياد ساعده اللفظ والمقام في قوله تعالى ولم يفرق بين احد منهن انما كان من هذا القبيل لا في القضاة والحق  
على تقديره قال الراغب لغز يستعمل على ضربين في التقى لا يستعمل في جنس لطيفين ومثالا للقبول والقبول  
على الاجتماع والافتراء على ما في الذار والافتراء فضاغدا وهذا المعنى لم يكن في الاثبات لان لقي المضارب  
يصح ولا يصح اثباتها فلو قيل في المذار احد لكل اثبات واحد وفقر مع اثبات ما فوق الواحد معية ومنه قوله  
وهو بيت الاحالة ولنا وله ما فوق الواحد صح فاضا من احد عنه حاجز وفي التثنية على ثلثة او ثمانية  
في الواحد للضم الى الصلوات وكلتاه مضافا ارضا فانه كما في بيتي يوم الاحد ومثاله وصفا وهو لا يقع  
اذا وصفه فاما اصله اعني وحدا فقد يستعمل في غير كقول القافية على صلتين وحرقوله ان الرزق القوي  
وان كثره شقيقات فلا يحسن يوفى ليد من تجوز في الكلام لان الواحها التي ايط استحيات فاما ان يرد المبالغة  
في النفس فقل ان الرزق القوي اذا كانت الرتبة الحقيقية للانتماء عن الخضوع فالأمر وانما هو بالانتماء  
واللهاب في الامة ما توصف به من القوي وكثير كذلك كانه يسوق المعلوم مساق غير وفيه نوع من التعجب  
على ما غرط فيقترن من غير خضوع في القول قبل النفس وكلاهما راجع الى المبالغة في التمجيد اذ في الاو كوكب  
الاو المبالغة فيه على المقصود الاو والثنائي مرجع في الثاني بالمعنى والاو الى في هذا المقام ومن فترات  
المصنف جمع بين الحقيقة والخيال فاخر يقلبه فقدم **قوله** ليتا خشنا الاساس خشت ككسر ومنه وفوقه  
ويشت ويشت كلامه لينة قوله والوسسات الوسلة الفاجرة واحدا من الاسس ومنه خشت الخشت  
بالشئ حتى يخرج **قوله** ومنه القدرة قبل ص الكمال والمناسبة لرا ما قبله لانه على ذلك بالاجتماع والتمسك  
بقوله عضل والتمسك في الصلابة في قوله ومن عضل والتمسك ويروي الارسال بفتح الاء ايضا ان الاء  
من جزمته في قاتلة لا اجتماعهم والتفافهم ولما اراد ابن السكيت ان يفرق بين من كان له قاتلة قال ساعدهم دعوات  
لا تفرقوا في نقل مثل اجل الظلم وهم رعاة وفي الثلث نصف الامة من رعاة **قوله** قال لاني في الدماء ان يترك  
المراد بها الحفارة والخطية على ما يكون فيه قبل اسلامه لانه ذكر صلى الله عليه وسلم في سورة هود استعمل في بعض ما ذكره  
**قوله** للفتيات حتى يعق الباء بهي ما في العقل والشع وبالمعنى ما حستاه **قوله** وفي هذا اقبل بيتي على ان تشار  
النبي صلى الله عليه وسلم من اصل بيته ليعرف فيه البقية **قوله** حيي علم في الحوش هو مثل حيث في افادة التعليل والاد  
ان يبين مناسبة التذييل لسابقة فعمله راجعا لادارة الكتاب للباح المكن عن بقوله ان الله وسلكه باحوا اعتبار  
اعتبار في نفسه نظر الى عموم نفسه واعتبار في النسبة الى خصوص مقامه لان المأمور بالكون من الله تعالى  
الى الوصفين وارايدا لغيره المعجزة والحكمة وانما ذكر الله ان هذا هو الوجه لا اعتبار الوصفين بل هو وسلك  
صفته لانه اللطف يطلب الايمان الموقد اذ ركبه والتعجب عنه والخبرة فكلب الحكمة انما هي في قوله لا  
يمكن ان يضع شيئا مما فيها ونعم ما افاد من الله عن حسن بيت خبي الخ **قوله** والسلم الذي في السلم وكذا في  
والمؤمن المصطفى اراد في هذه الآية ان يفسر السلم والمؤمن على الاطلاق فقدرته من ما يقتضيه حال ذلك في ذلك  
اليقين في نفس المؤمن وانما في السلم فظاهر **قوله** عطف الامانات على القوي عطف المسلمين على المسلمين وعطف  
الزوجي على الزوجي هو عطف زوجين على زوجين وانما عطف المسلمين على المسلمين وهو عطف المسلمين على المسلمين  
لما في الذات فلا بد من العاطف عند الاشتراك في الحكم والشا في تقابل الوصف في الذاتين فيكون في تقابل  
حق من المصنف بطائفة من الصفات بالجنس وجاز ان لا يكون فيهما دلالة على سبق الانتماء والاتحاد على طريق  
التقدير **قوله** اي رسول الله فهو مستحق لتعظيم رسول الله كقوله فان الله عليه وسلم في قوله

اي لا واحد

اولان تضاد رسول

اولان تضاد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قضاء الله تعالى على هذا الحي من باب والله ورسوله اخوان في  
ولما كان زيد واحسانة نفس من لانها في حكم ومرض واحد **قوله** وقيل عليه بان زيد اسقطها و  
سبكتها هذا كما نقل في المعاني عن زيد العبادي رحمه الله عنه قال الله تعالى فذا عليها انما تكون من اوجها  
زيدا سبطها فلان قال له امسك عليك زوجك عاتبة الله تعالى وقال لم قلت امسك عليك زوجك  
وفدا عليك انما ستكون من اوجها وهذا هو الاول والابن بحال الانبياء عليهم السلام وهو مطابق للقول  
لان الله تعالى اعلم انه يري ما اخفاه ولم يظهر من وجهها منه فقال زوجها فلان كان الضم محتملا واراها  
لاظهر **قوله** ثم قال في كل ما هو وهذا قول حسن موضحا قول وهو المعنى **قوله** كان الزيد اراد منه ان  
يصمت هذا ذكره على مذهب المعتزلة ولا يطابق ايضا مذهب القائلين بالارادة بمعنى الامر ولم يكن قد سبق اليها  
في ذلك الا ان يستدل على العوالم الدالة على المحارم وهو كما في ضعيف الامة ولعل الحق يقرب  
كان الاول به عليه الصلوة والسلام ان يصمت **قوله** فاحل في حديث الادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله  
ان عن قال لطف كان وحديثه على ما رواه ابو ابيرو والنسلي عن سعد بن ابي وقاص قال لما كان يوم فتح مكة  
امى رسول صلى الله وسلم الناس الامة ففرقوا بين من سارهم وراى في كبرهم الحديث وانما ابن السكيت  
اختص به عند عن ذلك قال لا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البيعة جاء به حتى وقفه على النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال يا بني الله يا جعفر فرفع رأسه فظهر له ثلثة على ذلك ياكى ليايه بعد الثلث ثم اقبل على  
اصحابه فقال اما انكم انكم رجل رشيد يقوم الى هذا حيث راى كفت يد عن بيعة فبقوله فقال ما نؤدى  
يا رسول الله ما في نفسك الا اوصاف البيا يعنيك قال لا ينبغي ان يكون لشي خائفة الاعبي **قوله** لا يوافق الناس  
ومن الجواز ومضت بعينها سارفت النظر قال سارفت لهما م ومن القول اصدقه والدم يوفى بعد الحال  
بالحال **قوله** ولا اطلب اليه يقال طلب الى فاطمة ما في ضعفه بالهلب **قوله** فاحل جواب لقلبه ولذا كان  
الامر مباحا **قوله** فلا يستحق من الكفاية بالحق قال سئل الله ينافي ما ذكره من قوله اراد الله تعالى ان يصمت  
والجواب انه في مقام الاعراف بهذا **قوله** قلت واذا كان يجوز ان يكون حاله ان يكون على حاله المصطف صريح  
في انه يجوز ان يكون للضار والثلث وافضا حاله الامر والوارث على خلاف المشهور عند المتأخرين وقد تم تحقيق المسئلة  
**قوله** لوزن قاع لوزن قاع بالفتح الراء الواحد من الرزق والجمع الزرقاات وهي اطراف الجذائل لانها كانت تدفع  
في السنة مرة واحدة **قوله** لوزن قاع بالفتح الراء الواحد من الرزق والجمع الزرقاات وهي اطراف الجذائل لانها كانت تدفع  
انما هو من الكفاية وان لانه كان مقبلا باقبله في وجه الجوز لم يرد ان يفسر من الوصفين وصغيره بالحق  
والشليم واما الاخر فينبه على انه معترض والله اعلم **قوله** يعني انه لو كان له والديا بلغ الزمان بيني وبينه ان قوله  
وخاتم النبي من ذلك لكونه ليس بابا من الرجال وطول الملازمة غير بيانية لان كثير من اولاد الانبياء عليهم السلام  
لم يكونوا انبياء بل الصائب ذلك ان انبياء هربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك حينه لايكون لقوله  
وهو لا يراهم حاله معنى **قوله** وانما قصد ولاه خاصة بكنية له عليه بقوله وخاتم النبي على ما سلف انه مؤداه  
ذلك ان يكون في الابن الصلب لانهم بلغوا بغير انبياء وفي النبي ويقولون لا ترى من وجهه وهو انما بلغا يبلغ الرجال  
والاخر نزل على انه لا يصلح ان يكون ابنا احد من الرجال لانه حال ذلك صفة الانبياء ليس بالوصف بل بصفاتها  
لذلك وذكروا انه من تابع اصحاب كانت الاخرة في السنة الخامسة من الهجرة وفيها تزوج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم زينب بنت جهميم عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جهميم بن عبد الله عن جهميم بن عبد الله عن جهميم بن عبد الله  
سنة ثلاث من الهجرة **قوله** لما كان صفي بن علي بن ابي طالب في عطف حاصل تزويج ان الصلوة استعملت في كل صلاة  
فيما حشر في شقة ثم شاعت في الزمة كان لفظ الزمة كذلك على ما في في السيرة فصار المعنى هو الذي فيهم  
عليكم ثم شاع عن وجهه عطف للملكة ولجانبان دعاء من اجل تزويجها على سبيل التزاوج جمع مذهب الارجال



سأكون من قوله وليأخذوا حذرهم واسلمتهم وهذا هو الوجه أيضا في قوله أن الله وحده لا يشركه غيره وقوله  
تقريب هذا المصطلح مستوفى في سورة النساء والله أعلم **قوله** حال مقتله هذا في قوله لا يشركه غيره  
بعد ما يوم به كلام بعضهم **قوله** وقيل وهذا سراجه من فعله هذا السر السراج هو السراج الذي  
الوجه أيضا **قوله** ويجوز على هذا التفسير أي نفس السراج بالقرآن أن يعطف على كافه لئلا يترك على معنى السراج  
والقرآن إنما على سبيل التبيين وإنما من باب متقلا أسفيا وربما قيل على هذا التفسير أي على تقريبات السراج  
أي أنا أسلمناك وبالله سراجه كقوله تعالى يكثر أصح ما مطهرة على السراج مع هي الأبرياء على غير التقديرات  
وهو من القرآن وضياء أي أسلمنا بأسرناك تاليا وجاز أن يمد وجعلنا لك تاليا والقرآن هو القرآن  
أنه يجوز أن يمد سراجه القرآن ويجوز أن يكون التقدير أن أسلمناك وأتينا عليك هذا السراج في جعل  
القرآن ذا سراجه مستوفى والله أعلم **قوله** ولعلنا أن يقول أن الله هو في غاية الحسن لكن في مقابلة  
البشر بالاعراض عن الكائنات كقوله ولهذا قال القاضي وبقي معطوف على معزوف مثل فرائضه لئلا  
أشك لا من بعده لأنه بعد ما كان تفصيل له وقابل البشر بالأسر بالبيت في الدنيا والقرآن هو القرآن  
المبانيات والمباني على ما سجد المصنف أقوله وهذا الرب وأجوز على القوابس وضياء المجل في مقابلة  
الأسر والقرآن في مقابلة قنوده والله أعلم **قوله** قول الأبرار لمنه المآل في سحابة أوله قبل المآل  
من ربابه المستقر من حيث النفس أن أقصاها من السحاب الراعد على العجز والاصل لمنه المآل في موضع  
السماء موضع صافه وتلاذبا لاظهار **قوله** أنه ما في حاضته بنت إلى طالب **قوله** فاعترفت السبع  
قبل ما في حاضته قوله إلى ما في حاضته من السحاب في العالم ثم منسوخ شرط الهجرة في الإحلال **قوله** توبي  
طبيبة في بعض الحواشي عن ديوان الأدب فيقع الباء أي حبيب **قوله** ترى أن حوت على الشرط في الفرة الشهيرة  
المقابلة في الشبهة ولم كان معني لعلنا لك أعلم كذا باحلاله من بناف الشرط الذي كان مقبلا بحيث لك  
أنه شغل فلما كان سلم عليك ولهذا قال فيما قبل وأحلنا لك من وقع لها أن تبيد نفسك ففهمها ولا يجب بقدر  
ويعلم لك ما قدره صاحب الحنف **قوله** بمسألة البنية ولعلنا لم يرد ما كان معني البنية منسوخ من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إجماعا فذكر ذلك اللفظ والمذمى لاقتضائه في اللفظ ودو المعنى يحتاج إلى دليل **قوله** فذكرنا في  
أبو حنيفة العيب من المصنف أنه من أول ما ساد على أن التذليل فإدبته من خضعة الذليل حيث ذكرنا في الألفاظ  
وتكرير لفظ النبي وإن لم يخف في الكثرة للثبوت وكأنه أورد قولنا لا ما من غناقه عليه يراى من الأرض في هذا الموضع  
بقوله والمذمى على ذلك يحتاج إلى دليل ثم إن هذا الأصل في خطاب الأفاضل عليه الصلوة والسلام عز الشبهة  
غير ما عليه **قوله** والدليل على أنها ردت في أثر الإحلال الأربع فخصصة من المصنف على أن خلاصه من  
مؤلفه لم يزل من قوله لئلا يكون عليك حرج فقبل به وقوله قد علم ما من ضاحك من معنيه من التعلق في  
توكل من اختصاصه من الله عليه وسلم بأخصه بأن كل من الاختصاصين به على علمه هذا الموضع فباين  
بخصه الرسالة حسب فلو تعلق خاصه بالاجتهاد لم يزل أم كلامه ولم يذهب إليه أنه يقول أن قوله لئلا يكون  
متعلق بقوله أنا أحلنا كما نقل في العالم والمأثر أصلا ذلك على حاله **قوله** وكان الله غفورا لوران في قوله  
إذا تاب جعلنا له من عقيب ذكركم فضلا لك قبل التوبة على قوله في **قوله** في إرادته بك يسارع إلى هلاك  
قال سلم الله روى البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها كانت حلة بنت حليم من الأنبياء وهي  
أنفسه التي صلى الله عليه وسلم فكانت عائشة إذا نسجت ثوبا أو كسفت ثوبا أو كتبت ثوبا أو كتبت ثوبا أو كتبت ثوبا  
نشأ منهن قلت ما روى الله تعالى في ذلك ليس روى في ذلك فذكرت مضجعة من نشأ منهن فقول  
من نشأ منهن فقول غرضه بيانه أن الأجر والأجر لا يطلو بها بنوا هذه الأقسام إنما أقول في الآية فما على سبيل  
أن يرد بكرويت احتمالات اللفظ عند المفسر ثم قوله وهذه قصة جملة ما حاضرت بها بعده

باسرها

باسرها ولها الآخرة والأولى في وجه المصنف يقال لا تفتان أن يتركه بغير وجهه ولما ان يتركه وعلى الثاني  
أنما أن يطلق كمن الأول لما لم يكن مقصودا في نفسه في المساق وكان واضح المصنف في التوفيق  
أن قوله توبى من نشأ وتوبى يفتان على تقرير المسالك المضاجعة وذكرها والقسم وذكرها ولما ذكرنا  
الاضحاح في ابتداء المصنف بالطلاق وردها إلى الضاح ومنه أن رفع الجناح في عدم ردها من طرفي الأولى  
على التفسير وجاء قوله وإذا طلق إلى الآخر بحيث أضاف **قوله** من الاعترافات وما عطف على ما بيان  
للشأن في قوله لا يملكك النساء والأعمال سيات بازاء المصاحرات والغرائب بازاء القرائب والكليات  
بأنها المومنة والأما بالكلية يقال لئلا يملكك المومنة وقوله من الكتابات أو من الأما مع أن الظاهر أو  
ومنها روى الطائفة مع الآية القريبة والجمع أعز لهما هناك فذكرها بالواو وذكر القيسين الآخرى بأن  
ليؤذن فأنه التفسير في الآية وأعلم **قوله** لأنه من غل في الشكر من الألفاظ السريعة والمصنف فيه وأما قوله  
لوقوعه في سباق التفسير فتشابه المعرفة المستغربة لا ترى إلى تجويزه أن يقع مبداء وكأنه أراد عدم التجويز مع  
وجوه صرفة وأن المعنى لا يتفاوت كثير تفاوت لأنه أن التفسير الفيل لم يفتقر مقلداه وأن الاختلاف في الألفاظ  
والثبوت **قوله** في المصنف على الوقت والمال مع هذا من جعله من المصنف في المصنف وقوله  
في سورة النمل كلام عليه ولو قبل أنه حال من القبر في حكمه لا فاد ما ذكر من حيث أنه من جميع الأوقات  
الأوقت وجوه الأذن القبر **قوله** لا بد في يستحي منكم من تقرير المصنف أي فيسقي من أحواله كبريد  
لو كان المراد الاستحياء من انفسهم لقال والله لا يستحي منكم فان قلت الاستحياء من زيد للأفراج مثلا  
هو الحشمة والاستحياء من أخواجه توشع من سائله من الفعل كالضلع على العارية صحة يصح البقاء لمرها  
مع رفع الأخرى قلت إرادته لا بد من حلفه معني الأخرى فأنما أن يفتن بالأفراج ويوقع عليه فكثيرا ما صار ولا  
يطابق اللفظ لغيرها وأما أن يفتن المصنف في يطابق ومع وجود اللفظ في قوله لا وجه للحدود  
فلا بد من ذكره وأنه تعلم **قوله** لا يرى الدنيا بالي يراها يعني كانت أش من كل الدنيا عنده **قوله** أنت تار  
هو أن يبلغ في الحب سلبا لا يلبس ما يقال فيه حلوذ من الرشد وهو من الرشد أوله كان طلب بذكره أن  
يعترف عرضه حيث يصير قصته **قوله** ولصطن حروجه إلى الحجاب وما استثنى منه **قوله** ولكن  
عملك في الحب أحسن أخوه من قوله أن الله تعالى كان على كل شيء شهيدا فأنه تزييل حار من عمل  
وما ذكره من الغرائز في قوله والتقين أنه فأنما ذلك لئلا عام وقد عقيب القاص على نحو ما أتينا الوي  
أن لا تفتنوا ثم قوله وأنقر الله وهو المصطلح يدل على زيادة الاعتناء بذكر المقدم لا كما ذكرنا  
على وجه يوم أن بقية الأبواب لتعلم **قوله** والقرى يقتضيه الاحتياط الصلوة عليه عند كل ذكر لما ورد  
مؤالاخبار إرادته دلالة الآية على الإيجاب من غير تغيير بالقرى والتكرار كقول الأخبار دلت على التكرار  
فقال بعضهم على الافتراضية وأما دلالة الأخبار على الإيجاب الظاهر ولم يفرق في قوله وقالوا الحديث يبيح  
للأمر بالآية ولأنه المصطلح للمسا في دلالة بطون أو على التكرار والتجريد وتميزه ليقع عليه المؤمن صلواتهم  
**قوله** لئلا يجعل العباد للخرة عطية معني الجاه الحقيقة فان قلت فهذا أجل من قبل وليأخذوا حذرهم والحكمة قلت  
الاستعانة بما كتبه أبو جعفر من أحواله على ما حقق في أوائل البقرة فليس على ذكر **قوله** وقيل طهرهم عليه في خارج صفة نيت  
خفي قال الله ليس في التفتاب ولا الجماع أن أحد الطرفين في خارج صفة **قوله** عبيد الله في التفتاب الام في قوله ليس  
الام في قوله ليس عبيد الله في قوله التي تشبهه ويؤيدها من متعة الآية على ذواج الام يقال لئلا يفتنوا  
والصديق الذي لا يفتن عليه **قوله** ويتعلقون بالنساء من تعلقوا بالنساء من تعلقوا بالنساء من تعلقوا بالنساء من تعلقوا بالنساء  
انفسهم **قوله** لا يفتنهم من أفع الصبيحان بوضوء **قوله** فكيف يصح البعد عنه والبرائة أن تقع في الرقبة والحب **قوله**  
الآخرى التي هي السبى ومعها الذي يستبى بالقالة فلو على القول بطلان على مقتضاه الرقيب ولعل قوله والبست عطف

ليفتن







الماء كثير بالبراق واليحيى يحكم كل امرئ بشئ فيلزم الشئ ملا في الغاية لكثرة الماء واحكامه للامساك والاشجار  
 ينحدر عليه السهل الى المنخفض فيلزم الحوض احراز عن ذلك وقيل ان راد به كسر **قوله** السرفه الرابع حيث بها الحوض  
 معنى لا سرفا والارض فعلها بمعنى انه مصدر لرضفت الخشب والثانية **قوله** اجلس القوادح من قد عاود في الاماكن  
 والتشريفها وهو قائل يقع فيها والقارحة تلك الدودة **قوله** على الاستعارة بمعنى اللطفية المجردة عن الفائدة  
**قوله** وان كانوا غافلين قبل ذلك بحالهم اي وان كانوا غافلين بعجزهم كمن اراد ان يمشي وهو لا يمشي على  
 تخلفه معول على الدعوى من دون تنازع مع علم الحق سابقا لذلك لا يحتاج الى تكرار القول لانه تفسير الآية وهذا  
 اعتبار لان القول ايضا يحتاج اليه **قوله** في موضع فسطاط من فسطاط هو البيت من شعر والقاهران هما  
 موسى الخوارف كانا يصرون به يتعدون فيه تبركا في البيت في ذلك الوضع لانه كان يغرب هناك في ذنوبه  
 عليه السلام لئلا يكون حافيا لما نقل من قوله في البيت ولا جاء في الحديث القبيح انه سأل ربه عن ذنوبه ان ربه  
 من الارض لم يدره **قوله** وروى ان ابراهيم نهض في الليل فوجد سيفا في يده فوجد في يده سيفا في يده  
 كان قبل ان يخرج من بيته ابراهيم وظهر في عليه السلام في زمانه **قوله** ويجوز ان يحلها آية أو علامة دالة  
 قبل فعلها في باب حذف الحذف وعلى الثاني كقوله وجعلنا ابن مريم وامته آية وقول لاخذ في عليا  
 وقتا الفرق في الاختلاف معنى الآية وان يعاينه من حيث الاعراض والارسل له من على الماوية قبل ضبط  
 موصوفان من سائر ما كتب وكتب على الثاني لا يدخل **قوله** العزم الجواز الذي نقب عليهم الشكر من  
 العزامة وهو من خلق يظهر بالفعل بقل عزم الضيق فهو عزم وعزم بالصدر انما هو بذلك عزامة ومنها  
 ما قيل انه المظهر الذي كان قبل الامر لعزم ولما العزم على الجواز والكومة وعلى الكس من القام فلا ان القرامنة من  
 باب التصلب والثيرة **قوله** فلا طغوا جواربه اسلم الله تعالى وما بينهما مع **قوله** الخلافة لا فاته عند  
 حجر لقا والكس من الجوارب من الاساس ومن الجوارب كس من القمام والاساس وتكلمت الخيل الى حيث كتب  
 بعضا بقضا في السير **قوله** او وصف الاكل بالخط في القمام الخط من اللبن المامض ويقال في خط  
 او بشعة ضلي هذا لا يحتاج الى تكلف جعل المامض وصفا على الثاني **قوله** فكانت قبل ذوات بربر وهو المراك  
 لكان غضا وفائدة العدة زيادة التبرير ونحوه الشبهة **قوله** وهو العقاب العاجل لانه ان المومن  
 ايضا يعاقب فانه ليس يعاقب على الحقيقة بل يخشى لانه اريد العاقبة بجميع ما يفعل من الشر ولا ذلك على من  
 والام والعقاب للعهد مثل هذا العقاب الشريد المستاصل **قوله** ووجه آخر وهو ان الخراف عام وقام  
 وبين الامانة الجوارب الامانة عتقوا باسحق ولهذا قال والعقوبة في هذا الجواز كانت قبل وهل جازع في الجوارب  
 الثاني عام في عقاب وانما كان الضيق بعد الامانة لان القليل هكذا كذا وكذا يوفقا **قوله** قوله قوله  
 تواصلة ذكر في معنى الظهور وجهين وهو الآية اعني وجعلنا فيهم والتي بعد هاتين التفسيرين لما قيل على  
 سبيل التفسير كقولهم وكذا ان اباها وما جازع به **قوله** فنزل التلثة وعن هذا قيل وجعلنا عطف على  
 قوله لقول كان لسبأ ولما العطف لهذا المعبر على ذلك المعبر **قوله** بلنا والفعل الى بين عما بين جني كما شئت  
 ابو علي يذهب الى ان اصل بين مصدر بيان بيننا ثم شئت طافا انشأ وتموز للقدم المامض ثم كمنول للوصل  
 بينا لتبين وكان في الاصل المفصل وذلك لان جهته وصلت ما جازعها **قوله** والمعنى عطف على المامض  
 استعارة سائر جري على هذا القول ان كذا وكذا هو الذي هو في على لفظ الامر وكان فقولا في على الاعاء  
 فيكون على فوق المشهورتين سواء نصب في الفعل المامض او نزع على المامض وهو في الاول اظهر **قوله** كان  
 تشاؤون الاساس تشاؤنا فلانة فوجها تمازنت عليه يعني بولون **قوله** بولون ذهبوا الى كذا  
 قيل في طريق شئ لانه تموز في البراد من قوله اخذوا طريقه وقيل اولاد لانه الاولاد اعضاء الرجل  
 لقوته به وفي الفضل ان الايدي لانفس كناية لوجها وهو احسن به **قوله** فاد كثير ايدى سبايا عتوا

موطع  
 موت موصى عليه السلام  
 2 البية

كنت بعدكم فلم يحل بالعين بعدكم منظر ما نزل في كس مشيت اليهم موزع الخاطرة في عتوا  
 والمستشهدين على انه جوب جوب الحق ولهم الموعود في الفرد قوله كقول صدقت فيهم ظنوني من المودة والمنة  
 نفس ومسلكتهم في نورس وفي غيبته لا يدرى لانه لم يدرى ان استشهد به على ان هذا الوجه لا يملكه من معنى المامض  
 وان القلن لم يرك صادقاً فيهم ما اثم صدق به بئس في هذه الواقعة ومعنى فنكسر حسن الموضع ايضا وكذا  
 فيهم على هذا الوجه فيه نكتة حسنة وانما علم **قوله** والمواد ما تعلق به العلم بمعنى الفهم المذكور **قوله** غاب  
 عنهم اشارة الى انهم لم يدرهم وتكلمت وانه لا يحتاج الى ان ينطقوا في الجواب بالسنتهم فانهم معترفون به وليس  
 اوضح من ذلك **قوله** بسبب من مختلفين لراد الاستعانة في الاول والمختلفاء بقيام الصفقة مقامه في الثاني  
 وليس من الاقتصاد لانها في حكم الثابت **قوله** فقول الشفاعة لريه حاصل كلامه ان الامان من ان يكون له باب  
 شفاعة زيد على الاضا في الفاعل والمعنى الشفاعة الشفاعة الدالكية لانه لا ينفذ ان له فيها شفاعة مثله  
 هي الشفاعة للشفوعا ومن باب التعلق بالفعل والمعنى لا ينفذ الشفاعة الا للشفوعا اذ لا ينفذ الشفوعا على انفس  
 ان يشفعه والامان في له صلة والشارف الدالكية في له لتعليل لاي وقع الاذن للشفيع لاجله ووجه حصول  
 لا يشارف الا لشارف والشفوعا لانه اذن لاجل الشفوعا والاذن المشافع ولان الشفوعا على الشفوعا  
 المشفوع كان الشفوعا يكون اثم ثم الوجه الثاني ظاهر التعلق فيه الاضا والزم ان ينفذ المقام **قوله**  
 كانت قبل ان يتصور فزع من اذ فزع من قلوبهم تباشر وان يشر بعضا حاصلا ان **قوله** ولا ينفذ الشفاعة  
 عند هذا الصواب من مقام العطف والكبرياء كيف وقد نقض ما نقضه قول قوله في ذلك الموضع  
 سرادق العظم ملق عليهم رداء الهيبة وما يفر من الضمانية ايضا سرادق الامانة على ذلك وجزاء الشرط والعقوبة  
 للشفوعا الغرض لانه لا يكون الاشارة فقط مقام تباشر واو هو المذكور ان القول من الشفاعة مطلقا وفي يوم  
 القيمة وما نقل عن ابي هريرة رضي الله عنه من قوله عليه الصلوة والسلام اذ قضى الله الامر في السماء نظرت  
 للامانة اجفرتها خضعا لقوله كانت سلسلة على صفوان فان افرغ عن قلوبهم قالوا اذا قال ربكم قالوا  
 الرمي قال الحق وهو العلي الكبير وعن انس بن مسعود قال اذا نزل الله عز وجل بالوحى سمعوا السجدة  
 صليصلة كبر السلسلة على الصفا فيصفقون ولا يزالون كذلك حتى ياتيهم جبريل عليه السلام فاذا جاءهم جبريل  
 فزع من قلوبهم فيقولون يا جبريل انا قال ربكم فيقول الحق فيقولون الحق الحق لا ينافيها دالة ان  
 عليه الصلوة والسلام ذكره في معرض تفسير الآية والثاني بين التفسيرين والمهور من المفسرين نظر الى ظاهر طيات اللفظ  
 مع الحديث فنزل الآية على ذلك والمصنف نظر الى طيات القام وعزل عنه وهو الوجه والله اعلم **قوله** فزع  
 الشفاعة اذ انت فزع كقولك فزعته **قوله** وقول الحسن فزع خفقا بمعنى فزع اراد في حاصل المعنى ولهذا  
 قال في التلخيص ان كشف عن قلوبهم واراد للشفاعة فزع معناه كشف كما ذكرنا في الاصل كشف الفزع عن قلوب  
 الشافعين فزع لما صلا الى السلب ولولا قوله فزع الشفاعة كان عمل المشرك على هذا المعنى مع ذلك التفسير  
 هو الوجه **قوله** هاج به المراد هو العلة الكافية من غلبة تلك ففها كما هي اجماعه ذكر الجوهري عن جسي بن  
 عمار التميمي وابن جني والصفى عن ابي حنيفة التميمي وفي رواية ابن جني قال سمعوا المامض في الشفاعة  
 في قوله الهندي **قوله** كركب افطر من حروف اللفظ ذكر في هذا على ان الجواز ان من الفطر فان فيه معنى الضيق  
 قوله افطر لانه ان افطر فيها وجبت طهرها وقت بانها ملة ذلك على ان لا يدرى الشفاعة الصلوة على  
 الوجوه وعلى الجملة هذا السبب قوله هناك فاشقة ما الفطر وجعلها مودة فزع يضاعف والله اعلم **قوله** مع قوله  
 هو يجرى في العين وفي بعضها بالتكوير **قوله** بالهوسيا التامع في الاصل ذكر في النهاية والتفسير  
 للتفسير وانما مصدره كالتحريك والشرى **قوله** موتك من اهلك في الامر مشيت فيه المالكين كذا في  
 خلطه وان تك خلط **قوله** وان اراد بالاجام الاعتبار على غير ولو اعجبك حسنة **قوله** ان يقاس

والجمع

يتخلو وأصله







عند اصحاب المعاني **قوله** وقول غير الله بالمركان الثلث ما لم يزل الزرع على الوصف لفظا ومجلا والى نصب  
على الاستثناء والاولى في الشبهة والنصب في المسألة والزرع على البدلية ايضا وجه وهو ان لان المعنى  
على الاستثناء اقدم والمانع من ان يكون تحريا على قراءة الزرع ولما سبق قوله اذكر وان الله وكان التقدير  
هل من خالق لتلك النعم ليحيا وبالنظم او مطلقا لئلا يولد نصا ولا اوليا او هذا الذي لو لم يكن لا يكون  
للتبليغ والافعال فيصير المعنى في الوصف ايضا راجعا الى المحر والابيق فرق بين قوله ما من خالق الا بانه  
وقوله ما من خالق يبارك الله بعد ما جعل الخالقية وصفا موجودا لا بد من قيامه باحرار النفا بل **قوله**  
تكون يستظهر به على اختصاصه بغير اختصاصه بغيره كما باطلا في الخلقية والوجه ان يكون كلامه مستلزما لانه المعنى  
على التفريق والتذكير بما هو معروف به فكانت في كل من خالق لتلك النعم غير الله ثم تمثله بانه يوزن فكر  
من الشراء والارض وذلك ايضا يقتضي اختصاصه بالعبادة والاعمال الخلقية يقتضي ذلك وفيه ان الخالق لا يكون  
اقا زرقا ولو قيل هل من خالق يبارك من الشراء والارض غير الله لخرج الكلام عن شبه المقصود **قوله** لانه  
هو جملة مقصولة اي واردة كسبها كما اورد في برزخ قوله ولو وصلها الى جملتها مضافة لقوله كما وصلت  
يوزن فك **قوله** لانه قوله هل من خالق سوي الله تعالى فلو ذهب تفريق ذلك على فصل به لانه لا فاك  
الخالق كنت مضافا بالثاني بعد الاشارة الى قول الاخفاء ان هذا البحث على تفريق ان يكون غير الله صفة  
ما ان للصف لم يوزن في الزرع والحق الا ذلك وانما انصب على الاستثناء فلا تفي في قراءة مشابهة لا يوزن حتى  
يفرغ عليه وفلك لانه لو كان استثناء و بولا فمزم على الوصف المستثنى منه اعني الله لا يكون انما كان التناقض  
موتفقا ويكون المعنى انما ان الله تعالى خالق منفرد بالهبة نعم لا يلزم تفريده بالخلقية والاعمال مسوقا للخلق  
على ما بين لا لا قول وكذلك جعل خيرا على ما توجه اليه ان الاجل وصفا وهو لا يوجب فوجا مستغفرا في الكلام  
مسوقا لتفي الشكارة في الصفة للتحقق على الخلق فقولك هل من خالق آخر سوي الله تعالى اشارة الى ان  
الشكارة له فيها ثم وصف ذلك التفرع باخصا بالالهية فيه فيكون لخلق الخلقية دون تفريده بالالهية  
والفرد بالالهية مع مخالفة الله تعالى متنافض لان الاول ينفي عنه ذلك على كبره وقفا في بيئته  
مع الغير جل من كل شريك ونقص والتفريق في هذا ان هل انما سمي الله بالالهية وانما كان من تفريق  
عليه حكم الاضداد البقية والالهية على حاله نفسيا والاشياء ولما كان كلاما في العلم والخلقية على ما بين  
الوصف اعني تفريق الاخر بالالهية ومغايرة التي القويوم مصداله وهما متنافضان في انفسهما على ما بين  
فليس مما ذكره جاب الله لرو ما بيننا والله اعلم **قوله** وهو مصدر غرض كاللزوم والتهوؤك ذكر مساله  
لان فعلا في التقدير غير ان جاب الله فيمن فراء بالضم مضاف الى مفعول مفعول مفعول مفعول  
وانه لغرض اعتراضكم عزوكم مفعول لكم داعية الى الخروا والرواد اهل الخروا ولذا في الخروا **قوله** كمي  
انتدب لعمرو او جئتكم بالاساس ندب لانه ما انتدب له وتعلم فانتدب له فلان انما عارضته ولده لانه ما انتدب  
دعاه فاجابه اقول ان كيف يشتر هذا الاسكانه دعاه داع من نفسه فاجابه اجابه فتدب من ان ذلك  
من اجل تدب انما انتدب لعمرو **قوله** من قبل وجوده في الماشي اي وجود الجسد ولو وجد الهم اليك  
باس ففقد جاء في الحديث ما يدرك على عداوة له قبل ان يكل يستل **قوله** ومطلب تعيين ان النصب على  
انه مفعول ثان من قوله سلبه التوب **قوله** اسفني حتى ترائي حشفا عند القليل القليل فاعلم حسنا وقوله  
غزو التريك القويوم فاسفني طاب الصبر فممن لكونه خارجا من شدة الفلك نزع عن غشها في طيب ربح  
ضفوف فكان القويوم يرميهم مسك ذيع اسفني البيت وفي رواية موضعه بعد البيت الاول في رواية في  
الاخفاء لطيف ربي **قوله** كما تقول هلك عليه حيا وما تعلقه حزننا كمال الهلاك والرب وعدا عن الشكوط  
خالق بصلته انما يريد للباقة فالله لك من اجل الموت كذلك وفيه نوع غلب حيث جعل المسترسل مسترسل

قوله

**قوله** ويجوز ان يكونه حالا اي حسرات **قوله** مستحق العذاب لجهنم من التقى حتى يذهب كلامه كلامه  
المتشقق الشبهة في القلم والغريب والكل للكتابة والثالث هو المناسب والمعنى ان كثرة التقدير في العواجز  
والمتن في التفسير جويت لجهنم بسرعة قوله بربهم جمل كلامه بيان الحاصل المعنى لما بين اذا ذهب  
كل اصل وصورة تكون تدبر الى تلك الحالة **قوله** فعلى انهم متساوون نفسا حسرات وذكرهم لم يبق  
على غيرهم متساوون نفسا وهي حسرات طرا وفيه مساوات فذلك **قوله** كما قاله لفظ شق بان قد لفت  
القول لعمري يشبه كالصفة صفة صفة فاضربها بلا لفظ شق فربما ليدبر والمجران في جوارح الصحاح  
وغیرها قوله ومن ينكر هو القول اني اخبر عن يقين بل يحان وذكر سلكه الله ايضا وفي الايضاح  
الاسم صليغ فنيان انهم بالاضمة عند ربي طمان بان البيت فقلت لها كلاما انفسى من اخو سق فمالي  
هل من فسترت شقة غوى فاهوت لها كفى نقصول بان فاضربها بالبيت ففلة المصنف اني بالاول والاخر  
لا في الغرض بها بغيرها ومن حرف ما بينها لعمري اني انزل والنسب ما انتهى من الارض ويعدو فاع جبر  
صحة ما لا يسي في قوله من التشبيه لما فيه من مائة الفقة وهو متروا واما ان اشق منها اولا والمجران  
مقدم الصن من مزجها لوصف **قوله** وبودي اهلك على الاضمة الى الاقل وفي نسخة المصنف بول اهلك  
على الوصف من الاهلك وهذا اصح رواية **قوله** غشا بها وجه الرحمن النهائي حيث كان الله قبل صفة اهلك  
من الحق وقيل هو من كمال الجاهل وهو لا يملك على السبيل الاستان **قوله** او لما في حكمه لانه ما قد بين  
اسانف الاضمة الى الصادرة من المضاف اليه **قوله** وعنى بالشرائط تزيين حتى اجتمعوا في دار النور كما كانت لاهل النور  
وحضتها به تعالى يعطونها سرشدة وارشاد الى ما به فعل ذلك المطرب ذكره مستطرا احال من الراد الحق من عند غنى  
في احاطة من اعز الله من في السماوية فورا وما ربح الهم من وبال ذلك كاشفها لتلك الدعوى وفي قوله يكون  
تصوير جالهم للكرية وانهم يدفن فذلك الى ان يستاصل مشا فمهم ودل عليه بقوله ومكر ذلك هو سرور  
المجرات **قوله** لا حلولة له بول على التحال من الفاعل المذكور وحققه في سر فم الشبهة فقال وما يحدث شئ من خور  
يقن ولا على حامل ولا نوع ولجوع الا وهو عالم به فذل على ان مطوية الفاعل راجعة الى علمية حواله مفضل ومنها  
حال ما حلته لانه في ووضعت لعمري جلاله المامل المفضل واسن لفظ لان المفضل مخوف من تركه كما حرم في في حجة  
**قوله** لا يثبت الله في الامام من هذا العمل السنة وان كان مكن في وعظان من هذا العمل يشهد على انما انساب والمعاوي  
**قوله** ما تعق بل ايقال انيت ارض فلان فتعق في الاواقفة في فقهية قلب واقول المواظفة من المانيين واجتويت  
البلد كرهت القام في حوله وفيه تأويل آخر الوجه الا في اخره بحسب المعنى واللفظ واوقول لا حول الكلية والقره  
سلكه الله بان قوله والله خلقكم وما خلقكم من قوله بسن لفظ الله على القدرة الكاملة وقوله وما على من ان العلم  
الشامل وهذا الاثبات القضا والقدر والمعنى ما بين منكم خطايا لا فز في النور الانساني وهو كلام حسن  
وانما على هذا الوجه فالقويوم والنقص ما بين الى الفروض وعلى قول جبر يكس في الصفة الى اخر الامور  
ينقص من غير ما بين من قوة العرو وما بين اصل العرو الذي قوله وكتب في النور وهذا اقرب الشاف **قوله** وعن قتادة  
الحق من بلغه سبب سنة هذا يوافق الوجه الاول انه عتبه اموالهم ونظر في غلب ما يقع من الامانة  
ما ت بين التسبيح والتسبيح ويمكن ان يزيل على الثاني على انه المقتدر للفر من غايبا الى احد **قوله** من غير العز  
العزوب والمثل شلل الى من والكارنم قال على بسبب الخطا هذا هو الوجه الظاهر وذكر فيه وجهان يكون  
قيما لتفضيل المشبه على المشبه وليس من تزيين الامانة عن شئ بل انما هو استدراك ان لا يحوي الاستدراك  
بين المشبه والمشبه به يلزم من ان يكون المشبه اقوى في ذلك وهو يفتن حسن وانما في الامانة في العزوب  
من المجرى بعد ذكر ما والاستدراك كنه هو من بالمعنى وذكر القاض رحمة الله وجهان ان الله منتهى التمثل  
على معنى ان المجرى وان استدر في بعض الفواقر خطا منها هو المقصود بالذات لان احد ما خلاصتها بمفقه

اختلاف

نائبه



























الخلافة بمقتضى هذه النظم التي انهم معترفون بان العبد وقدرته وادائه من خلق الله الحق فكلها وهو العبد مخلوق  
خلق الله العبد والخلق انما بعد التوقف عليه فلا بد ان لا يكون له انما الكلام في الاجاد والاداءات واظهر من ان الخلق انما هو  
من حيث المادية ما كانوا يتكلمون ان خلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
من غير فرق بين المسمو به بالخالق وما زادوا وبقوله لا بعد استحقاق من العبادته واما كان هذا المعنى في تقرير المصنف فخلق  
على وجهه كان هذا الشاهد على كيف ما قرئ من ان العبادته قد تضمنت جميع الوجوه فخلق المصنف فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
من ان الجواهر مخلوقة لخلقها والاعمال مخلوقة ايضا لخلقها فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
وكذلك التمسك بالذات على ان خلقه مخلوق من حيثهم ونحوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
من هذا التمسك في غير فوات الاجتناب وعلى ما قرئناه او لا ينبغي هذا ويقتضي ما قرئ من ان تقيده المصنف بخلق على  
وجهه لا ينبغي فلا يعبد على توافيق الابرار واما المصنف في الغلب في الخطأ بوجوبه لا يرجع الكلام في انما في  
واما ان المصنف رتبة اولي الابرار الخلف فمما رتب باق المصنف اكثر استحقاق وهي النسب السابق السابق  
على ان لا يرد من تقرير علمهم في الخلق فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
اعلم قوله في المقامات جميعا فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بالجانب بان جعلهم جميعا فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بمنه انما كان له في جميع الاصول ان لا يرد في خلقه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
سواء كان من كرم الله وجهه في استشهاده في تكامله وليس في ذلك اولاد ملوك لا خلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
المصلحة هو الملك الا عظم وقوله شكرت الواجب وخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
مما خلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بلغ السبق كما شاهد فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
يقضي الصحة بين السبق والابرار ولا يطالب المقام قوله بذلك الحكم وذلك لانه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
فما جاز في ليس من جاز في الواجب مضى الامر قوله فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
منظر في لم يجر الجواب والامر في جرت في كلامهم غير مبنية وفي القبول وبتم ولا ينفرد قوله استشهد فخلق  
ضمما كما ان المصنف الشريف منها من الشرفه وهي خبر الخلق في قول الله تعالى فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
والمصنف استشهد به على الاول بقوله في الكلام في السنة او قوله عليه الصلوة والسلام عطف تفسير  
بين السنة الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
ذلك ايضا قوله حتى يخرج على يقال فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
لعل علم ان السؤال من امر من تحقيق وليس من الزيادة في شيء قوله فقال عبد المطلب حين اخذ في  
حزنه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بخلق منها فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
الفرقة علم الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
روس الجبال وسبح مظهر السحاب وجرت السنة في الدنيا باية من الايام فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
الزيج اسحق كان خلقا للوعد في يقرب وذلك لانه لو علم المأثور شقا شرط الوقوع في الجحيم فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
العلم الاول لم يزل في الخلق في الموضع الذي انما في ان الشاهد يقرب كان بعد فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
وراء اسحق يقرب لئلا انما كان في الموضع الذي انما في ان الشاهد يقرب كان بعد فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
ابرارهم حين جاز الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
اسحق بنوته بالقرآن لانه انما كان في الموضع الذي انما في ان الشاهد يقرب كان بعد فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق

ايضا

ما في جوابه

بشيرة

مبشرة ايضا لان قوله وبشيرة باسحق بعد كسيف هذه القصص ونهذيلها بما قبل ظاهر الدلالة على ان هناك  
بشيرة من غير ما بين ثم عدم التكرار لا يدل على عدم الوجوه ولا يلزم ان يكون طلب من سارة ولا علم انه دعا فخلق  
قبل ان وبشيرة لا تها اهدت اليه في قرآن قبل الوصول الى الشام علم ان البشارة باسحق كانت في الشام  
نفسا مظهر هذا الاية انما قبل الوصول الى الشام عقيب الوفاة وكان قبل الوصول الى الشام وقد سلم هذا الغالب  
امامنا كتاب يعقوب فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
الاستدلال بهنذا لا علم المصنف قبل التمسك بذكر بعض الاجاب وقوله في مجموع من جهة الحقيقة رضي الله عنهم وان سارا  
اصل المسئلة واما المصنف فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
هو المصنف من يخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
فما لا بأس بالفرق هو الذي يعطى الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
ويروي بالعلم علم مفعلة انه اخذ الفداء من ابراهيم وفيه بعد عن مطلق كسيف الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
هو الذي يعطى الفداء سواء كان في تحصيل نفسه وخبره فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
ابراهيم وفيه ايضا ما فيه قوله فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
لا طائل تحت قوله وذلك قوله وبشيرة باسحق فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
الوجود لا فضل البشارة والتقدير مقارن الوجود بل تقدم عليه وهذا ما خصه بعد كسيفه والبيان وقال  
القاضي رحمه الله عليه المعنى مقصود بنوته مقدرا كونه من الصالحين وبهذه الاعتبار قد عاين ولا حاجة الى وجوه  
المبشرة وقت البشارة فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
لا تفيد برصاف يجعل مفعلا فيها من الوجود وبشيرة باسحق فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
فالمعنى فان الداخلين مقدرون فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
ما وجد الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
وقع بنبأ ما من التدبير ان كونه مقدرا اسم مفعول قائم به ولا يجيب ان يكون كونه مقدرا اسم فاعل هو التدبير  
وهذا مقتضى الحال المقدرة واما التخصيص بهذا او ذاك فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
لا يتصور ان لا يكون حال مقدرة لان البشارة لا تتعلق بالاعيان فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
وخلق المعنى بشيرة باسحق فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
والعلم قوله فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بنوته اسحق بعد ما سمعته بنبأه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بشيرة فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
وهذا جواب من يقول بغيره من ادعى ان الزيج هو اسحق فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بشيرة فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
الاول بشيرة بالوجود وهذا بشيرة بالنبوة ولكن بعد الزيج فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
سند لان قوى والطلب ضعيف لان نظم الآية لا يدل على ان البشارة بنوته بل على ان البشارة باسحق  
بالنبوة فاما ان يقدروا وجود اسحق بعد الزيج ولا دلالة في اللفظ عليه واما ان يقدروا الوجود مطلقا وهو المطلوب  
فان قلت يكفي في الدلالة عدم البشارة بالوجود او ان قلت قد سبق انه عليك لا كذا من سارا فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
باسحق من سارا فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
بشيرة فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق  
العلم لان بشيرة كذا امر هو ان يوجد مقدرا بنوته فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق الله تعالى فخلق من حيث العبد ايضا خلقه فهو مخلوق من جميع الوجوه فخلق







كما نقل عن بعضهم عدول عن الظاهر ومنها اشكاله هو ان الحق في قوله تعالى والذين لم ينجسوا  
سوء بسوء آله ولو قدر منا كل شئ لم نجس به الاضرب الجوارح الى السوء والى التبع الى المقدور وطول الجوارح  
بين المضرب المضرب فلا عيب ان يقدرا انه لم ينجس به الجوارح الا ان لم ينجس به الجوارح لم ينجس به الجوارح  
ووجه حسن لان الجوارح لا ينجس الاضرب بانهم ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
بل ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
والمراد بالسورة قدوة شبيهة بجميع الوجوه الا انهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
مفارقة الوصف منزلة مفارقة الذات فان المقدور لا ينجس به الجوارح لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
وسلو بغيره بغيره ووجه ذلك في قوله تعالى والذين لم ينجسوا سوء بسوء آله ولو قدر منا كل شئ لم نجس به  
بفعل مضارع في هذا لا يكون كالمضارع في قوله تعالى والذين لم ينجسوا سوء بسوء آله ولو قدر منا كل شئ لم نجس به  
**قوله** وشئ من الاضرب المطاوع لطلبه واشتد ولا ان فاجبت ان لا ينجس به الجوارح لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
ومحابة وضع القادر موضع الاضرب وضع العطاء وضع العطاء وضع العطاء وضع العطاء وضع العطاء وضع العطاء  
الاضرب واراد انه مشدود ان الظرف بعد لا ينجس به الجوارح لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
نرجس به الجوارح لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
عاقبة الهوى وقامتها ووجه تشبيهه انهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
مبتدأ مشدود فقامتها في انهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
ان علة البناء والشئ بالذات في القطع عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
شئ بالذات في القطع عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
البناء حيث جعلنا ما قطع عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
علة البناء والاضاف لم يتبع ان وجه التشبيه والعلة والكلام من الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
لكن لا وجه لبيان ان اذا كانت حبيبة للزوم الاضاف الى الجمل استتفي بعد خبرها فان قلت قلت الشئ  
تنوين العوض ما يقع على الاحاق بالغايات فانها تنوين او لم تنوين فان التنوين عوض لفظ لا مقيد  
الى المحذوف في كذا تنوين الحرف الى ما يتم به وهذا المعنى قائم بوزن او لم تنوين فان التنوين عوض لفظ لا مقيد  
فقد صحح الشيخ ابن الحاجب حجة انه لا فرق بين حاله اعرابها وبينها لكونه قد كلفها في الهمزة  
حرا او في نفسه عند الاعراب لان شئ تنوينه منقطع عند البناء فانها لا امران في كلامهم اعني لا امران البناء  
ليكون كل واحد منهما في قوله تعالى والذين لم ينجسوا سوء بسوء آله لان شئ تنوينه في بين التنوين والبناء لكن انما امران  
لم ينجسوا التنوين الا في حال اعرابها وكان ذلك لئلا ينجسوا بل يكون فيها مع التكميل ايضا فلا حاجة  
وشت ابنا فيما نحن فيه بل ليس وكان العلة التي في العايات قامة فاجل البناء عليها والفقهاء انهم قد  
التنوين ههنا تشيرنا بما في انما لم يقطع عن الاضاف فلو كانت او تنوينه في اللفظ لما كانت حجة القدر  
تنزل قطع المصنف اليه من منازلة قطع من حين يستبعد لانه اذا لم ينجس في الاضرب في الاضرب  
قاولي ان لا ينجس في الاضرب بل وجه تلك القراءة ان يجعل لا تنوين في الاضرب في الاضرب  
في البيت **قوله** لا ينجس به الجوارح لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب لانهم لا ينجسون عن الاضرب  
عاطف لشدة هذه في الاستعمال منزلة المعدوم يجب من قولهم كلام الله تعالى عنه ما لم يكن  
فكم وقعت في المصحف شيئا خارجة قال المصنف كان يكتف بالقرآن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
في انكر ان ياتي اصول المتفق التي في الجوارح والاكث في اراد ان لم يكن منقطع في كتابه ثم قال في عالم  
بغير فعل الامام لانه لو اطلوه ذلك لاذى الى امر عظيم فربما يعبر ما لا يجوز تغييره **قوله** كين هو يعني هنا

عطف القرآن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم في كل انفس

او اجل في الحاشي كان قد نسخ كايه الا انه لم يزل استعمال فلم يزل على النسخ **قوله** غير الجوارح اذا قدرت  
عنا في بيدي استنص ورام جري السجل ان كثر الجارة والسجل حوالا الوصل حتى بذلك كثرة سجالاته  
مشهدا كمنه اذا قدرت عنة ليقطف او يقف طلبا لخاص ورام عدوا كعدو السجل **قوله** فليقلبك  
السؤال في العالم والقياب يسلكك سوء الى العدل وهذا كانه انصب مما في الكشف **قوله** وان  
يعني اي عن المصنف ان يعنى الى في الاضرب او فعل من يعنى الفعل كقولك كنت اليه ان فعل كذا اقول  
يسر بلا احوال افراد القول مثل وصي وكلم لا قال فانه جامع لكل وفي التنزيل كمنه انما لا يبرر التضمن  
الاصطلاح والاية على هذا من قبل التضمن لان المتضمن عن مجلس التقا ول لا ينجسون عن الاضرب  
عادة وانما ذلك ان صرح القول بوضوح لم ينجس الى نفسه لان النفس تنبذ في سبيل الامام **قوله**  
صعدوا فيكم فاني الفايحة العاشية لانها تقشوا وتنشروا من حديثه صلى الله عليه وسلم حتى اذا انكم  
حتى ذهب تحت العشا اي ظلمة **قوله** لان العشا تنبذها ان قبل لا فانه الى التعليل فانها كانت الاضرب  
قبل ظهور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكانت فرشت لا تنبذها في الليل الاضرب عند فرشت اجيب  
بان الاضرب يقتضي ان يكون آخر انفس الامم فلهذا اخرج الى التعليل المذكور **قوله** يقولون انا وانا  
قبل انما شعر وانا شعر وفيه انه اذا ذكر شك في حال الاختلاف الظاهر اما هو واما بالبقاء **قوله**  
وقوله ان هذا الاختلاف كلام مخالف للاعتقادهم يعني خبرهم بان اختلاف بينا في الشك فيه فان قلت الخرم  
بان التوحيد اختلاف لا ياتي في الشك في الذكر في القرآن قلت الشك في حقيقة القرآن المستعمل على  
بيان التوحيد بيان الخرم بعد حقيقة التوحيد **قوله** فاذا اذا قوله زال عنهم ما بهم من الشك في الحذر  
على ان اضراب عن مجموع الكلامين استباقي حديث للسيد في قوله انزل وحديث الشك في قوله بل هم  
شكروا هذا هو الوجه التبريد وينطبق عليه قوله لا من عندهم فرائين لانه في مقابلة انزل علم قوله انزل هذا  
القرآن قوله ردة عليهم ام يفسرون رحمة ربك **قوله** العزيز القاهر على خلق الوهاب الكثير الوهاب  
ربها واهلها ان ربه انما سب الوصفين فان حديث العزة والقدرة سب كل واحد من ترفعه بالنبوة عظمى  
عليه وسلم تجزأ او كماله في الرب من طريق الكثرة تناسب قوله فرائين ويدل على فرائين لهم عظم وفيل  
ان النبوة ليست عطفا واحدا بل حقيقة بل يتبين وعطفا بجهة نبوت الخرم من طريق الكيفية قوله لا يصف بها  
سواها لانه على ان مستحقة وحده من وجه ذكره صلى الله عليه وسلم وفرائين النبوة تحف موهبة ربانية فرائين  
النبوة في الكتاب لم يخط الموته وعطفا وهي النبوة وهذا انصب من قوله الكثير الوهاب الى ان قوله فرائين  
عدم التدبر **قوله** ما هم الا جند من الكفار المخلصين يستغاثون التقي الكدول عليه بالثبوت وريادة ما لواله  
على الشيوخ وغاية التعظيم لانهما على اختصاص الوصف الجندية من بين سائر الصفات كانهم لا وصف لهم غير  
ولما كان التعظيم على سبيل التكميل وتعالى ان الكيفية ما هم الا كسودون اذن ومن قرب **قوله** وحديث ما على قوله  
اوله وحديث التكميل يوم هذا الزهرق عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
وافتة في التقدرة وقال غيره هو موضع بعينه قال ابن السكيت وابو بكر الخزاز وقال قوم ههنا البيت اليوم  
الاول كما قال اشران ابن عاصية الكفيل يوم هذا على في ما كان يجهل وكذا عن النضر عن ابي الطاهر العيني  
وحديث اي حديث بعض الحسن والحيرة ولو حذف ما لا اختلاف لان الفكر وانما قد يسود عاكس ولانه ما بمنزلة دلالة  
النسخ **قوله** مثل ذلك القول العظيم اراد قوله انزل عليه الذكر كاستناده للاعتراض على ما كمل للمكوث **قوله**  
لست هناك في بلواش ومن كلام خيل الوهم يوم البقية حين يفرغ اليه الخلق لست هناك الذي كذبت  
ثلاث كذبات وفي هذا الظرف اعني هناك اياه الى علة الذم كانه قال جند في جند منزه حيث وضعوا  
انفسهم موضع من تفرق الشك المقاتلة ومنه ان ظلاله شديدة لا قيام مع قوله منزه مما قريب الخلق يوم بدر



وعلى يوم الحندق ويوم فتح مكة على الاقوال خلاف الظاهر **قوله** يشجع الكذب رجل شج الذراعين ويوجها  
اي يغيرهما ويشجع جعل الشيء عريضا والبراءة منسوخة على العود الى معتد في بعض النسخ شجع تحقفا من شج  
اساس الاحاب مدة بين الاوتاد **قوله** هم اي الاخراب هم الكذوبون وقوله وانهم الذين وجدتهم  
الكفار يخبرون على الرسل من دونهم وقوله وانهم الذين وجدتهم الكذوبين لان الكفار  
والجدة في شتم متعكبان راسا براس لان ان كان الكاذب لا يهاب الاخراب المذكورة اول الاقوال ثانيا  
المكذوبون **قوله** في الجملة الجزئية اراد بها قوله كذب قبله لا قوله او كذب الاخراب وجعل مقابلهما الكسبية  
بان المراد الاول لا يستعمل على مطلق الخبر من غير تأكيد وجازان لا يجعل على التقابل بل اراد ان الاول خبري ظرف لما  
في الثاني وصف زائد على كونه خبريا ذكر ذلك ايضا **قوله** من الوضع على وجه التوكيد راد به ما يدل عليه  
بطلان من ان كل واحد كذب بل جعل الرسل وقوله التخصيص راد به القصر وهو ظاهر **قوله** لا يخفى انهم بالكلية  
فليس لشيء الاشارة اليهم بهؤلاء وتجنبنا على ان اسم الشارة في هذا المعنى ليس كالضمير لا يدل  
من استحضارهم تحقفا او تقدير **قوله** وهو مقدار ما بين خذني الخالب الجوهر في الفواق فحق ما بين  
الخطين من الوقت لا نأخذ بغيره سوى مخرجها الفصل لئلا يترتب غيب في الحديث العبادات قد فوات  
ثابت وقوله ثم ما لها من فوات بقوله والفقير الى ما لها من نظيرة ورافة وافاقه وقوله الكصف اول مقدار  
فواق اشارة الى الاستعمال حقيقة وما قلنا ثانيا عن ابن عباس صرحا عنهما على الفواقين ايضا اشارة الى الجوز  
وان معنى الرجوع كما في من مفهومه مع ما قيل مما مستعانا من الرجوع لان اللين يعود الى الفواق بين الخطين  
وهذا يؤيد الاخر **قوله** لانه فاقه منه في الجواز القطع والقطعة بمعنى الحظيرة غير ان الاول غلب في التفسير  
من فاقه فاقه خطه في الجواز اي وضاع **قوله** فان قلت كيف يطابق وجوبه افاد سدا من الزكركم الاول  
سدا وعم الشارح قلبي **قوله** قلت قوله تعالى ان اواب تقرب وفيه نظر لان الاواب ايضا مطلق كما يدل على  
يدل على القوة في الذين اقول ان غلب على القاب الى الله كسما في التسمية بالقرآن ايضا الا وانه لا يدخل بها في  
فليس كونه القوة في العمل بوجه اذا حمل على الرجاء الى الله تعالى كما هو حالها من القوة في الذين يفتقون  
**قوله** عن طائفة من ابن عباس الى الاخر وجهه ان الآية دلت على تخصيصه على الصلوة والسلام في ذلك الوقتين  
بشيء وقد علم من الرواية ان كان يصح شيئا فيها في القرآن ما كان عليه ان لم يذكر كيف فيكون في الآية وقوله  
المتقى وهو المطلوب او تقول ان شج الجبال غير شج داود عليه السلام لان الاول محاذ فحل شج داود وعم  
الجبال بالجاز **قوله** اشرق بغيره كذا في تفسيره قال الجهر في اي شمع للخر من اغار اشارة الى العدد وقام على عليه  
وسمى على الغيرة في الافاضة عن كونه لفظ قبل لفظه **قوله** اي صونا في بقاء حرق اول لفظي لفظ  
غير كثر وقوله لم يكن شيئا اي شيئا يتخذه البليغ ويطلب المقام لان قوله لفظا حلت يكون كثره وقوله علم البعد  
لان الحان ومعناه لمعت لميون كثره شدة شدة الى صنفه و تفسير الجون بآية ليس بوجه البقاء على  
الجبل في مقامه للخصف **قوله** لان جسر حاد واحد اول على القصة قال رحمه الله كقولنا فانما هي زجرة واحدة  
فاذا هم قيام ينظرون قيام واحد **قوله** فوالله اعلم بحسرة اي بالرفع فيها **قوله** والمرجع رجاء اي كل الشجع  
رايه الله بكونه ثانيا وهكذا والاصل في الوجه الاول ان الاواب وهو الرجاء كناية عن الرجوع وعلم ان الرجوع في شج  
لان فعله من قول يستخرج به وفي الوجه الثاني ان كناية عن التوب لان التوب من عادة ما شجع منه بعد علم  
الوجهين فربما لم يستخرج **قوله** الف مستعمل في لابس اللامه اي التعرر الملتصقة **قوله** غلب الجوهر في قوله  
غلبة وهو ان يتخذ في ذنبه بباله موضع فاذا صار اليه فقل **قوله** فقلته فربما يوه الاول عطف على جواب الشرط  
انظر هذه فربما يوه بوجه الكلام الى ما صدر عنه ما صدر به الناس **قوله** فقل لا يزد ولا يهز بعد الكصف تفسيره لما قال  
اي لا يقبل ولا يهز فقل ما صفتان مستقلتان اي فصل بين طيها وابل طيها ومع ذلك لا يقبل ولا يهز **قوله** كان ابن داود

قال الكذب عطف تفسير ومع الآية  
اولئك المكذوبون الاقوال الكفار

التي هي متقدمة على ما  
جاءت بكه حذرة

عليه السلام

عليه السلام فاكسب الله نقل هذا القول بحسب السنة عن ابن مسعود قال هذا التفسير كان ذلك ما عاينته من رسول الله  
لان كان رغبة في الدنيا وازداد في الدنيا وذكر حديث طرايب من التفسير والكلبي اقول الكلام فيه سبع  
في سورة يوسف عليه السلام **قوله** بعث البلقا قال رحمه الله سمعت ابا يعقوب يقول ان هذا من القرآن من بلاد الشام وفي  
البحر البلقا وسميت الكهنة في اسم ملكهم بالوق وقيل يكون فاشق اسم البلد من اسم **قوله** واجيب لا حشام  
يسمى الحشام في الكهنة اسم كاهن في النظم وان لم يكن من جبال **قوله** فاعلم لا استفهام ومعناه الدلالة على انه من  
الاب والجملة افا وسمي الله لانه ان كانت الحقيقة معلومة للسامع كان في الاستفهام عطف له وخرى على ان  
عنها والاعلام ان تسمى بها ان كانت على ما كانت حيث خفيت حقا من الكثرة وان لم يكن معلومة كان فيه تائب  
على التقاعد عن استعمالها وتحويلها الى استعمالها **قوله** تسع وتسعون بفتح التاء وبن جني قرأنا الحسن  
ذكره عنهم في الفعل والفعل بفتح واحد نحو السكر السكر لا يبعد ذلك في التسع كسما وقد جاوز العشر وقوله ولقد  
والفوق لوقر في الناقة السريعة الفاعل ومنه لفظه صادفت قبضا والقبض الحقل الذي يلحق سر **قوله** فاقه فاقه  
ابن قبل كان القليل قبل يندى على العاصم او نزاع **قوله** وعن في تخفيف الزاى فاكسب الله وى صاحب  
الكشف عن عام وقال جلال الزاى على ان شل ذب وزب وباشبهه من تخفيف المضاعف كان محكمه شيئا  
اراد المعنى لان المعطوف مخصوص بالاظهار وقوله كلامهم شيئا جار على المعطوف لانه اراد به التواضع  
ثم ذلك من فوائد **قوله** وجه التفسير الى قوله لا يهز من الرقة الى النور ايضا كما اجمعه في قوله كان كاهن  
شيئا وكلامهم شيئا الى **قوله** فان نسرته بالمفاعلة من خطية لم يستعمل لان المفاعلة في حطية الش  
لا ياء اليها في هذه الدعوى ان ذب الت فر من هذا الوجه يجعل النسخ استعانة على المراجعة الى اشارة الله  
في جواب جاز التناقص من وجه اخر وهو ان الخطية لا تناسب الجلال لان يكون ابتداء فقل من داود عليه  
السلام مجالهم في قول التناقص من هذا الوجه ايضا وبقيت والاغراض بآية مشتركة الزاى اذ لا بد من التفسير  
من ماسية **قوله** الخ لاجزا والخ لاجزا في مد فوع بان ذلك في انا جزاء الى المنة خل في الرتبة المنة لا  
الا جزاء التي هي داخل في الكلام كمثل على المنة او المنة بل لآية من المركب العقلي والوجه في هو الرتبة  
والخلاصة من مجموع من غير نظر الى مناسبتة الاجزاء فاقه لا فرق بين مركب ومركب في ذلك على ما حقق في  
او ايل سورة البقرة واما الاغراض بآية شاعت ان يكون ابتداء فقل منه على السلام ولا يحمل سواء في  
عليه دونه ويصح الكسب **قوله** فواب انه اراد ابتداء التمثيل لا ينظر فيه الى ما كان عليه التداي كانه وان النسخ  
ا م يوجد فيها بين التمثيل وبين حصر الخطا وكثرة فيما بينهم فلا يخفى على شجر ينكر ويرتب عليه ما ذكره بعد من قصه  
الموعظة الحسنة الى اخر ما سرده هنا كذا في الجمل الاظهر ان هذا الاقوال الذي جرى شيئا انما الخطا في شرا ما جرى  
بين الخطا فينظر فيه الى خصوص حالها ومع التفسير هو يبرز من يترتب عليه ما ذكره لعل لا يخلو من الخطا على  
فبين واخرهم من بينهم ملازمة شدة به واخره على ان الخطا اجدوا بين فاجردوا والعلية في التكرار  
الذين خطوا احوالهم في عرف الفقهاء فذكر الخطا والاية في ذكر الخطا بل لم يرد الخطا في هذا الخطا على الخطا  
في خطية النساء لا يلزم فضاة التزليل لان التزليل في قوله بسوء قوله الى نعمة عن كونه في النوة وكذا قوله  
اكتفينا اذ ينبغي علم ذلك ان مخاطبة رول الخطية لان يجعل الاول محاذ في انا يقول الله الخاطا طنا والشر طنا  
حسنة حقيقة الانسحاب في قوله تعالى اعرضوا القفا فاعلم ان كونه الخطية ولا يخفى ما فيها من التعقيد اذ تعقيد في  
العرض من التزليل وقول الكصف ما انما الذي يدل على التمثيل الذي قربنا به لقصته ليس لا طلب الى رجع المراجعة يدل على ان  
هذا القول ان لانه الآية مقصورة على ان يكون الخطا في الخطية نقل عن بعضهم او ابداء احوالهم **قوله**  
يا شاة ما فقل من ملة بعد حرمت على ولها ما لم يرد والاضافة في من وفي زيارتها وتكريرها يدل على ان ما صيد  
عليه يقطع من بكونه اني اقبط بل يكون في قوله حرمت على ان لانه عم التحريم التام عم فوات تلك الغيبة الباردة قبل حرمتها

قال



















من هذا قولهم ان الله تعالى على كل شيء قدير...  
وهو محذوف وان لم ينفذ ينص صريح فيه فلا يصح على خلافه ان ينجح الاول...  
فلا منع من العمل لانه كما لو جرد قولهم الظاهر على الوجه الاول...  
الثاني ما اذا كان حين منتهى امان العقل هو في الاول...  
المعنى والظاهر في الثاني السورة للتقيد بالاشارة...  
التسخير وهذا لا يستقيم اقول ولو لم يكن له ان ينفذ...  
تلاوه وهو تأكيد واقول لما كان قوله له الذي...  
القول الوصليين ثم صدر من حرف النبي زيادة...  
من ذلك الوصف المطلوب الذي هو الاصل في العلة...  
كان كلاما متافرا ويظهر زيادة التنافر من وصف...  
ولم يظهر هذا المعنى لم ينعرض للصف لبيثا وجه الفضا...  
ليس مقام الاول اذ ليس فيه اعادة الحكم...  
ضعيف بل في الثاني من الاتيان به...  
بجمله وهو ظاهر وفي بعضهما على العرف...  
والصريح الجلي في المشركون قوله وكذا...  
الذي اقبل مقام المصير على معنى ان الله لا...  
تميدا لقوله لو اراد الله ان يهلك...  
الولد لا يمنع ان يرده فالغير واجع الى ما دل...  
الارادة لتعديتها بالمتبع اي لاخذ...  
بعض واصول الكلام لو لم يخذ الولد لا...  
الجواب في جوابه بانه لا يخطئ...  
معاني عن ذلك على اكبر فقد تحقق...  
ان الله بقوله لو اراد ان يهلك...  
يحتاج الى بيان للملازمة واذم متبع ذلك...  
فالجواب ايضا محذوف واقترع مقامه ما...  
الوجه لصيرورة المعنى لو اراد اتحاد...  
يكون انشاء الاصطفا هو المطلوب من...  
فيه وعلى الوجهين هو من اسلوب ولا...  
صاحبه كشاف لم يثبت ان الله لا يخطئ...  
الاخر فيكون المعنى على الوجهين...  
الثاني على وجهه يقتضي بطلان...  
في الامة لو اراد الله ان يخذل...  
على معنى لا يخذل ابنا على سبيل...  
عن ان يكون له احد ما سبق اليه من...  
اليه بالملكية والبيع على هذا والى...  
فيه اوجه منها ان الله والظاهر...  
ان الله لا يخطئ

فمن لا يفسد نفسه...  
لا يفسد نفسه...

يفضي كان الاخر وقد كلف لفظ المكان...  
اي يلبسه مكانه فيصير اسود مظلم...  
ويكون المكان ظرفا للقصود...  
ايه واستماله عليه ونقطته...  
زائد على الظاهر...  
وعن هذا الجمل بلا غشاء...  
في الرية في وصف التراب...  
ولقد روي لما يتوهه ان الغشيان...  
غشيان الليل والنهار...  
ذات للمساعد الصعبة...  
حتى جمع الحق مستحق...  
التراب عليه نفسه...  
والاول ارجح لما فيه مع اعتبار...  
لم يرد صاحب الكتاب...  
هو الاربع لانه اعترف...  
اقرار العامة...  
الوجه والله اعلم...  
يناسب قوله تعالى...  
وكالرحمة المتقولة...  
انشأت الوحدة...  
والشأن لا ما مهد...  
الميك الكتاب...  
بالحق ان الحكمة...  
بالعبادة...  
المعاص في غاية...  
مخيرا من حاله...  
الغفار...  
والثاني...  
وتعقبيه...  
لما ذكر بعد...  
بقوله لا هو العزل...  
من فطر هو الصليح...  
الصليح...  
الكلام...  
الغنى...

عليه...  
...  
...



سبب جبري من جهة الله تعالى في اجزائه

فكان الاصل هو ان الصلوة كغيرها من الاعمال لا تستعمل بخلافه فانه اذا اختلف وادخل في ذلك فلهذا يجب ان يكون  
على الوجه الذي اذا دخل على الذات فهذا الوجه ليكون الوجه فيقول رضى بتفضله ورضيت باالله ربنا وقاضيا وقريب  
منه فلهذا سمعت حديث فلان وسعته يتحدث واذا عرفت بقوله جاز وحوله على الوجه كقولك رضى  
ربنا وان كان باعتبار الوجه فبها على ان كل رضى بتلك الخصلة وفيه مبالغة وجاز وحوله على الوجه كقولك رضى  
امارة فلان والاولى اكثر استعمالا وهو على نحو قولك حدثت زيدا وحديثه عليه اما اذا استعمل بلام  
معدى بنفسه كقولك رضى لك هذا فعناء ما سيجي واذا تم هذا الاصح في الاصل متعلقة بالوجه وقد  
يكون الذات باعتبار رضى الله بالوجه او باعتبار التمهيد فلهذا كانت حقيقة باثباتها والله في الحقيقة حالة نفسا  
يعتبر حصول ما يجرى مع التماس به واكتفاء هو غير الرادة بالضرورة لانها سبق الفعل وهذا يعقبه وهو العجز  
في غير المستعمل بلام من الوجه بكان لا يفي على ذي عيني واما فيه فانما استعمل لانه اذا قلت رضى  
بتميزك بل الله المستعمل في التجارة له فالمراد من هذا بين الواقع عليه الفعل والدخل عليه الامم ثم انه قد عرفت  
له اذا عرفت وجه الملامة وقد لا يفي وفيه يجوز اما العمل الرضا عما عرفت لان كل رضى عني واما لا ذلك جعل  
كونه رضى له بمرارة كونه رضى له مبالغة انه في نفسه رضى عني وانك مختاره ما يختار لنفسك وهذا  
الوجه واذا عرفت ذلك فاعلم ان الرضا في حق الله تعالى يستلزم له لانه لا يجحد له صفة عيب امر الله فهو  
كما الخصب اما من اسم الصفات اذا صير بارادة ان يشهد الله من رضى عن تحت يد واما من اسم الاعمال اذا اراد  
بها الاستعداد فان مثله قوله رضى الله عنهم ورضوا عنه اما من باب المشاكلة واما من الحذف المذكور فان مثله رضى  
كم الاستعداد واما من معنى ان يكون من ذلك الباب بالنسبة الى من يرضى بالرضا حقيقة ايضا فاذا قوله تعالى  
ولا يرضى لعباده الكفر كلمة واره على وجه من غير ما قبله الى ان لا يستعمل الكفر لانه كما يستعمل الاستعداد  
واما انه لا يريد الكفر ان يوجد قبل من هذا الباب في رضى ولا هو من مقتضى هذا التركيب وان المخرج من التخصيص  
العباد من صلب العظم وان قول المحققين رضى الله عنهم ان الطاعة برضاء الله تعالى والمعاينة ليست كذلك فلهذا  
الاية بل لان الرضا بالمعنى الاصل سبب جعل عليه وقد اجزائه في الله عن المؤمنين بسبب طاعته في مواضع عديدة  
من كتابه الكريم وصاحب الكتاب انما يتوجه به لانه فسر الرضا في نحو الاختيار قال في قوله تعالى رضى لكم الاستعداد  
معناه اختاره لكم من بين الامور وانما رضى الله الذي الرضى عند الله والاختيار لا يثبت على الارادة وانت تستعمل  
ما حقق والله اعلم ثم انما قوله لما ارشد الى الحق وهذه على الباب كقولك الرضا على عباده خاطبه كقوله رضى الله عنهم  
ان يكونوا الى قوله يرضه لكم تنبها على الوجه الذي في قوله تعالى ان يكون امم بالرضا لانه رضى به ورضي عن الشر لانه رضى  
به في قوله تعالى رضى الله عنهم من الخطاب الى قوله ولا يرضى لعباده الكفر ما يرضى الله عن عباده ورضي عنهم فبقي ان يرضى الله  
ذلك وفيه الله انما الرضا بالقرآن قد خرجوا عن رضى عبوده وبقرآن الدال الذي رضى به رضى الله عن عباده رضى الله عن عباده  
فهذا هو النظم الذي يجازي ومن ادراك طائفة من طائفة الفكر الكبري والله اعلم قال ابو العباس اعطى الله تعالى  
بغير كرم الذي من جود الخلق وقبلة ليد الله الرضى بجزء الخلق هو الاعطى الذي لا يقصد به عني ذكره المصنف فيما بعد  
والخلق هو العطاء كذلك ولا يشق على ما ذكره المصنف ارشاد الله تعالى وقوله لا تاتوا حال وحفظه اذا اعتد به ووقع  
منه فلهذا انما يتصور حاله طائل ولا لانه على عظم العطاء عطاؤه استعمل فيما لم يقصد به عوضا او من باب  
استعمال العطاء المتعلق به جعل من عظم الخلق الخدم وهذا ايضا وجه حسن وقوله ولا تجعل الى سبب الخلق في اعطى الله  
في كثر العطاء وكرم جميع كرمه وهي العظمة على السلام كان سناها كومة عليها والخلق بالكسر هو الرضا وبناؤها الداراة  
واما الحديث في العاقبة كان النبي صلى الله عليه وسلم يرضى اصحابه بالوعظ كراهة السامة عليهم ليعتقدهم ويرى ويجوز انما  
الوجه وقيل يجوز في الملاءمة اي بما لا يفسد في شطون فيها لعل طاعة الله تعالى والخلق على ما لا يفسد في شطون  
من خلقه اذا انخرط في الصالح انما ياتي والخلق بجمع الكبرية عليه دلالة بنية هذا واخذ منه لا يفي الفعل الثاني والوجه

بني

والجواب عن الاول ان العلامة ايضا من ائمة النقل وقد ثبت عندنا واصله من الملال الذي هو العلامة وقيل  
فيه الواد والياء ثم قيل اسما للمال والغير خالص ذلك ولقد منه للخال واما الاحتمال في الكبر فهو ما عرفت من الملال  
لانه خالص نفسه فري وقرى او جعل لنفسه خالص الجبر كما يقال اعجب ان جعل فقد وضع في الاستيعاق بينا بسما  
ولا ينكر بثبوت البيا بابل الخيلة ولكن لا مانع من ثبوت الواد ايضا وليس لاحتمال ما عرفت من الخيلة بل الخيلة هي  
الاسم منه فلا يعجز ما عرفت ان يصلي مثل البيا والله اعلم وقيل بنية الذي كان يقصد به الله استرضائه  
الى ان الدعاء من مع الاستعمال والتضرع وفريق تعديته ما عرفت من الدلالة على الوصفية والحق وما قيل  
من انه كقولك لا يقال دعا اليه بجمع دعاه ولا حاجة الى جعل ما عرفت من رضى الله تعالى عن موقع التضرع  
واستعمال ما عرفت من التضرع فلهذا من هو قانت كعبر الى الغزاة لان ام مقدرة بالقرآن وقيل وجعل  
قريته لخدوف تقدم ذلك كافر وقوله بعد قل هذا يتوكل الذين يعملون والذين لا يعملون اقول والذي يقتضيه  
ذوق هذا المقام ان التعاريف بقابل غير القانت كافر كان او عاصيا لان القانت هو القانت المخلص المشاكلة بقوله  
فاعبدوا الله فاعبدوا له الذين قد سبق تحقيق انه ذكر في مقابلة اما الكافر فغير رجا واما من المخلص فمخلصا وتغيب قوله  
واواسي الانك هذا الكلام يدل على ان من عرف النعمة والنعيم ان يكون هكذا قانت الى تمام الا وما في لا يطرأ  
عند النعمة جوفعا عند فقد ها فروع النعم كذكر الكافر بقوله واما من التضرع بذكر العاصي حيث ذكر القانت  
ووصف بتلك الاوصاف التي لا يكون الا لخاصة حق الاخلاص واشارة المصنف الى هذا الوجه بقوله اعبر كذلك  
لا يستعمل في العاصي حيث جعل مقابله من غير الفريقين ثم عرفت الاستعداد على الغزاة بين التبتك ولانه بعد  
ما يخص الوجوب لان تحقيق بالعبادة واخلاص الدين له قبل سبيله هو هذا وذلك سواء وهو من ان الكفر  
على التوحيد وخط تلك النعمة كمن عرفها وقام بشكر النعم وعلى الاضراب على القرارة بالتمسك بحسن  
الموقع كانه قبل مع بيان كوجب سبيله فقد عرفت الحق عن محضه ولم يكن لصفه لظهوره ولانه  
قد عرفت له غير بظن ثم قال وقيل معناه الى قوله على الاستعداد المتصل الى الفريقين وهذا قد عرفت على الوجه  
افضل اقول هو كافر وعلى الناحية هذا افضل امر هو قانت اي هذا الكافر لخال الناس وقوله واره بالدين  
يعلم العالمين من علماء الدين ان هذا عطف على الاتصال ولا يقطع وهو يرضى بنفيل واه الضميمة من حرف  
الاستعداد اعني القرارة واره على الاتصال او من تشبيه على المقتضى وعلى قرارة التحسين ايضا والذي يدل على ان المراد بالدين  
يعلمون العالمين ما من ان معناه التضرع بقى الاستعداد بين القانت وغيره واما على هذا العبارة ولا ريب  
على ان ذلك مقتضى العرف وان العبد الذي لا يرضى عليه العمل ليس بعد عباده تعالى سواء جعل من باب رضى  
الظاهر مقام الضر لا يستعمل لذلك كما ذكره سبيله الله واستينافا وسواء نيكى بوجه الاول من حيث التضرع  
ومن حيث العطف ووصفوا بوجه آخر يقتضي اتصالهم بتلك الاوصاف وبما ينشأ من لا يستصحب  
وهذا المبلغ واظهر لفظ لقوله قل واما الامارة العظمى بها لا يعمل هو طاهر من جملته مقابل من عطف  
العظمى واما قوله ويجوز ان يراد على سبيل التشبيه فلهذا بالدين يعملون وحينئذ يكون مقرر النفي  
المساواة لانه تضرع بمقتضى الاول كما لا استواء بين العالم وغيره عندكم من غير رضى فذلك ينبغي ان لا  
يكون كمراتب في المساواة بين القانت وغيره والاول هو الوجه لتكثير القانت واما من ارتباط ذلك الوجه  
فلا يوجد منه الارتباط في هذا الوجه ايضا فلو ان الاستعداد عن الجبر كونه في الطبع كونه لا في قوله في الدنيا  
سفلح باخوانه المحسنين في الدنيا حسنة في الآخرة اى حسنة وارزائه واسعة جملة معروفة اذاعة لما عرفت ان يتوجه  
من التعلق في المقرب بعد التعلق في الوطن من رعاية الاوامر والنواهي على ما عليه وكانه قبل انوارهم فانما يفي  
في هذه الدنيا العريضة الواسعة حسنة في الآخرة لا ريبه كنهها واسم الاشارة للاحتفاء وقوله في الآخرة الصابرون  
من جهة الاعراض لان الله والارض لله واسعة فخروا عن الاوامر والنواهي الذين ليس الرضوان فانكم في جنبه ما يتقاسم



الحجة كما أنه لما كان علمهم بأن في أرض الله واسعة وقع في خلدكم هل تكون من ينكس من الاحتجاب بل قد فاض بالبال  
سواء بسواء فاجيبوا عما أتت به الصائرون الذين صبروا على العجوة ومفارقة الحجاب والافتقار بالانبياء والمصلين ارجعهم بغير حجة  
واصله انما توفى اجوركم بغير حجة على الخطاب وحده عن المثل فيبطل ما كان في القضي ذلك منكم وانكم توفون اجور  
بغير حجة كما وقع امر من قبلكم بغير حجة ومع العجز وهو ما يوجب الصابرون ارجعهم لا بغير حجة جعل حال من الاجور والصابرون  
لان العجز في العجز لا يبرهن بغير حجة وكثيرا وانما الخصامه بالصابرون دون عجزهم فمن تربت لكم على الصفة فله صا  
الحناف لا يجاسون عليه وقبل بغير حجة انما اشار الى قولين مختلفين في الاعراب لانه على الاول حال من الرفع وعلى الثاني من  
المصوب ولله على القولين المبالغة في الكثرة ولولا قوله عليه كما ان مختلفين امرنا اولى واذا لا قوله انه لا يجاسون ويحرم  
في الآية ثم قول ابن عباس لا يفتد بجاليه حيث التفت جعل مثل قوله لا يجاسون على معنى لا استندوا ولا حجة  
والكفا هو رآه تأييد للكثرة على القولين وقوله عليه السلام ومصيبة عليهم لاجل حجب وان ناسب القول الآخر  
انما كثره تأييد للقولين ايضا لا شرا في اللفظ وهذا الحديث اعني قوله عليه الصلوة والسلام من نصب الله لولي  
الى الاحوال على ان الصابرون يحول على العلم يشتمل الصبر على كل بلا غير مخصوص بالصبر على المباحين كمن اتى به في الآية  
اذ ذلك وليهم شولا اوله فكذا ما افهمه من لفظ الحناف على هذا الوجه وانما على ما نقله الشيخ من نكاح  
الطرف بالحسنة من حيث المعنى وان كان تقدمه بياننا فافاء للحيين صحة وعافية في الدنيا واما ان يكون  
بياننا مع جواز ان يكون حاله عن الغير الرابع الحسنة في الجاه اعني قوله الذين احسن الات المعنى على اليك لاجل التقيد  
بالحال وذلك لان المعنى على هذا الوجه ان للحنان جزاء سبب راء الدنيا هو الصحة والعافية وانما في ارجعهم  
في الآخرة ولو ثبت بالمال له يله على ما لا يخفى وحق قوله وارض الله والسعة على هذا الوجه ان يكونا في الدنيا  
الراحة لما قد يجتهد بعض النفوس من حله فيه بواسطة اختلاف اللغوات والترتبه وبغير ذلك مما يوافي في الآخرة  
فقبل الله وسعته فلا يعود لحد حله بشار حاله فينزل عنه اليه العلم بل يجره فيكون فيه تبيين على ان حمله  
الارض ذات الطول والعرض قطعاً متجاوزاً لحد تكبره لا يتعاشم وارثا شهم يحكم يقال بعد ذلك وبعد وامن  
السيف نه قبل انما يوجب الصابرون اي توفيه الاجر لحرارة الحسنة انما تكون في الآخرة والله اعلم في ذلك  
حظهم واما الاجر الوافي بغير حجة فذلك للصابرون ومن سلبه تلك العاجلة بحصالة وتقريباً وفي ذلك سيرة  
لأهل البيرة وتبسط للعافية على العناء ويحرم على ملازمة الطاعة وهذا ايضا وجه حسن دقيق والرجحان الذي  
من وجوه احدها ان الاعتراض لراحة العلة في التزبط اظهر لانه المقصود بالمساق على ما يظهر من قولنا  
مركب الثاني انه الطاعة لما ورد في التنزيل من قوله ان الله واسع فها هو وان الذي وسعته فأتاها  
الثالث ان نعت الطول بالمذكور المقدم هو الوجه ما لم يرف صاها الرابع انه على ذلك التقدير ليس بمطرد ولا كذا  
فان الحسنة بهذا المعنى في شأن المخلصين انه والعدل بانها استند راجع في شأهم لاحسنة ليس بالطاهر وقد  
نقال واذا جازى الحسنة فالرأى هذه وهذا لا يكف صاحب الحناف عن ذلك الوجه على التام **قوله** لا يجاسون  
اللام زائدة كذا للصف وجه زيادة اللام مع فعل الزيادة في سورة الصافات لما كان فيها من الزيادة في تأكيد  
الوجه في زيادة الصانع وفعل الامر لاسيما والطلب والارادة عند هذين باب واحد وذكره في هذه الزيادة  
مع ان اللفظ لغيرها او لتقدير وهذا قبل بقوله ذلك الاسم الصحيح وذلك لان الاصل في الفعل هو ان يكون  
اسما مركبا وانما جاز فيما نحن فيه لتأوله بالصدر والاصول في المصادر صاها لان جعل الافعال صاها  
لحروف فلان في قوله في الموضوعين فائدة الزيادة لفظا ومعنى وان الزيادة وان كانت شاذة قياسا لا انفكاك في استعماله  
جاز استعمالها في القرآن والحكم الفصيح والحناف على القولين الرابع من الالوجه الاربعة في اول السليبي على هذا التفسير  
زيادة اللام وقوله في الوجه الرابع دلالة على السبب اي على الاحوال التي يستحق بها الشرف بالسلب الاول والثاني  
المذكور في النظم وان المختار من الالوجه الاربعة الوجه الثالث فانه اكثر الشان في القرآن وسائر النظم الاخر من أفضة المعقول

في قوله

القول ولزوم اولية الشرف من اولية الناس مع انه ليس فيه انه امرنا ان يكون الشرف واسبق فافاء والافاء علم  
قوله على ما حقت القول فيه مراتب اعني هذه السورة في قوله من يمنع بكرك وفي سورة العنكبوت في قوله ليكرهوا انبياءهم  
وليعتوا بغير حجة علمه لا امر فقال هو مجاز عن الخذلان والتخيلة وبسط القول فيه بالامره عليه وجاز ان يكون بغير حجة  
قد ذكرنا منه ايضا في سورة الحج في قوله تع ذرهم في كل وابتغوا وتزجج الاحتمال اوله لان ذكر في الحج واستطرد  
قوله فاعلمون من الطغيان يدله عليه الاستشفاق وان طوع وطيع مملون واصله طغيوت او طغوت من الباطل ومن  
الاول لا طوع وطيعوا كلوا كما ثابتان في العربية نقله الجوهري ونقل ان الطغى والطغوت بمعنى وجوه الطغوت  
يدل على ان الجمع ابي على الواو وقوله من الطغيان لا يريد حصصه اليها بل زاد المعنى وذكر ان فيه ما لغات من حيث ان  
لان الرحمن الرحمة الواسعة ومن حيث التسمية بالصدر كان الشيطان نفس الطغيان ومن حيث التسمية  
للاعتصام كما في الجاه وقوله اذ لا يطاق على غير الشيطان اراد على الحقيقة فقد فسر الطاغوت في التسمية بغير حجة  
الوجه وقال في ما غلبت الافراط في الطغيان وعداوة رسول الله عليه السلام اعني التنبيه بالشيطن على  
الاول جعل من شياطين الانس وقال في الصياح الطاغوت الكاين والشيطن وكل اس في الضلال وكان الطغوت  
لما مر مصدره في الاصل منقول الى العربي كغيره استعمال في الشيطان حكم بانه حقيقة فيه بعد النقل كما في الشياطين  
لظهور العلامة انما استعماله وانما نقل الشيطان الى قوله وانه يعبدوه الذين اجنوا وانا من الاعف عنهم  
ينفك النظم لان قوله فبشره مرتب على قوله لهم البشري ووضع الظاهر موضع المتركز في الاحتجاج فكذا ذلك  
وقوله والذين اجنوا الاوتى الا انه ترتب لكم على وصفه الذين يستمعون القول ثانيا وثلاثة على النظم فنادوا  
حرصا على انما الطاعة وفي تحقيقه للانابة وبتم **قوله** ولا تكونن منكم فريد فانفاذ اوله على ما ذكره سلمه الله تعالى  
في امور الدين مجتمعة الفرق بين الوجه الاول في يقول احسن والوجه الثالث ان احسن منه لانه  
مخصوص باوامرهما بخير بين راجع وارجح كالغزو والغزاة مثلا كما انه قيل يتبعون احسن القولين والاردن في  
وفي الوجه الاول يتبعون احسن من القولين مطلقا كالانبياء بالنسبة الى الدين والذوب بالنسبة  
الى المباح واما الفرق بين الوجهين الاخرين **قوله** ومن الوقفه من يقف على عبادي فعلى هذا يكون الا  
من قوله الذين يستمعون القول باعادة صفة من استوفى الحديث عنه ومع ذلك يرجع وقد سلك  
الاصول حسن الاستيفاء قوله تعالى ان حق عليه كلمة العذاب ذكر فيه ما خله منه ان الغاء بعد  
للعطف على مقدر والوجه في افادت تنقذ الاستطالة الكلام على قوله علم الغريب انما ان الله اذا قلت  
اما بعد ان سطحت بها وذلك لان دخول الهمزة في الجواب والشرط كاف تقول ان اكرمك كرمه كما تقول ان  
اكرمهم ولا تكرها فيها الا للتأكيد لان الجملتين افع الشرط والجواب بعد دخول الهمزة مفرقان ولا يمتنع  
انما يتوجه على مضامين الجملتين المطلوب بصددهما وذكر فيه وجه اخر ان الخبر عن الاول محذوف

يطغى

ما غلب

ان اول ما سلف من العباد في افاء  
تمام المعنى فانما ذلك دون الوصف  
لا يتم ولا يحل ان قال بعد قوله فبشرهم  
احسن اقول







فيكون عليها قائما مقام الفاعل اي فاعله يقع التكرير على التكرير والاول اظهر قوله وتركيبه من وجهين في التبعين  
يخرج من الاستغناء الكبير الى الكبير **قوله** مثل في ستة الخوارق انه تصوير الخوف بكونه ان وتشتبه بحالة فيكون  
حقيقة ولا شهامة وقصور كان مثله ويجعل ان يريد ان تصوير الخوف بكونه ان وتشتبه بحالة فيكون  
فيكون ان يريد الله سبحانه وتعالى بالتصوير المراه به هذا التمثيل وان كان من باب الكتابة وهذا الحان  
تشبيه القصة بالقصة على سبيل الاستعارة هنا لا يخلو عن كلف **قوله** والوجه على الوجه في التبعين  
توهم ذلك اشارة الى الكتاب بقوله ذلك الكائن من الخشية والرجاء على الاول من سياتي ثم التفسير  
وهو نظيره هدي التبعين في لالة ان الكتاب هدي لهم في الوضوح وقوله من يشاء ان يهديهم  
تفهم لشاهده واهله المتأزكون من العتاة بالهت مصب الشبهة وعلى الثاني من يشاء  
المستفهمون اي يهدي الخاشعين للتشعير جلودهم ولا قد ارج لفظا ومعنى مستديرين في سبيل وجهه  
سوء العذاب كن من العذاب يده على ان يوم القيمة معلوم يتقرب وقبل معناه ان ينفى عذاب يوم القيمة  
كالصريح كمن فخر هذا هو منتمه سوء العذاب وهذا ايضا وجه حسن والوجه حينئذ امثا  
الوجه مبالغة في قوله وانما على الحقيقة تصوير كمال تقواه وجه فيها وهذا اللفظ **قوله** فانه عتيا خال  
مؤكدة لما كان الوصف في هذا الوصف كان بمرارة غريبة متحققة ولا يحق ما يبين التأكيد على انه  
من باب ابعث حيا وقديس ان المؤكدة تقع على هذا المسموع ونحوه من ابواب عطفها على سبيل التكرار  
اللفظي فذكر **قوله** ما حدها اي الغاية التي ينبغي ان يكون فيه عوج قط هو مستفاد من كونه في بيان  
التقوى لما هو من معناه وقوله والثاني اي الغاية الثانية على تأويل المعنى الثاني قوله وانشد  
وقد اياك بين غري عوج من لاله وقول غري مكدوب لا استدلال بالبيت على ان العوج بمعنى الشذوذ  
لان عوج البقير هو الشذوذ لا محالة وانما الاستدلال بان الشاعر نظم هذا المعنى من لاله لانه اقتباس  
واذا فهمه الفصح مع صحة التجوز كان محلا **قوله** فانه مراه واضرب لعمرك مثله وقوله في تفسير قوله  
ضرب الله مثلا جرد مراه من هذا التقدير فافادة المعنى وان المقصود من ضرب الله لاله لبيت عليه  
ان يهديه الى وجه الحاجة والتكليف او انما وهذا ضروري لا يرتاب فيه وان بين ان قوله ولقد  
ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ضرب هذا المثل وان نبيه عليه السلام على ان  
ثم مثله سبب ضرب فكانه قبل ضرب الله مثله فثبت واضرب ذلك المثل لعمرك وهذا  
لوضع من المضائق فانه ترشد والله السيد **قوله** شجاع في الصالح راي شجاع في النبي  
المفرق واصله تفرق الله وغيره وقلبه اولاه في الاسكان بها والوجه من الناس اي ضرب مفرق  
تقول ذهبت نفسه شجاعا ووجه او راعا **قوله** وفيه صلة شركا يذكرا ان شركاء مبتدأ خبر مبتدأ  
على ان الظرف وان كان لغوا يبيح محض استعانة عند التقديم **قوله** وتناخيت اسنانا لاسا  
تناخضون اذا اخلفت اسنانه وتناخضت اسنانه اذا فنتج فاه را فاعا راسه بعد تشتم الزوجة **قوله**  
وفركت مثيل كونه واكثر لولا واولاد ارج قوله استندهم قوة شبه الازواج في قرارة والتشبيه

ولا يمنع من كون قوله لانه في المعنى من  
ان رجالا يتركوه فيه متشاكسا

فيكون عليها قائما مقام الفاعل اي فاعله يقع التكرير على التكرير والاول اظهر قوله وتركيبه من وجهين في التبعين  
يخرج من الاستغناء الكبير الى الكبير **قوله** مثل في ستة الخوارق انه تصوير الخوف بكونه ان وتشتبه بحالة فيكون  
حقيقة ولا شهامة وقصور كان مثله ويجعل ان يريد ان تصوير الخوف بكونه ان وتشتبه بحالة فيكون  
فيكون ان يريد الله سبحانه وتعالى بالتصوير المراه به هذا التمثيل وان كان من باب الكتابة وهذا الحان  
تشبيه القصة بالقصة على سبيل الاستعارة هنا لا يخلو عن كلف **قوله** والوجه على الوجه في التبعين  
توهم ذلك اشارة الى الكتاب بقوله ذلك الكائن من الخشية والرجاء على الاول من سياتي ثم التفسير  
وهو نظيره هدي التبعين في لالة ان الكتاب هدي لهم في الوضوح وقوله من يشاء ان يهديهم  
تفهم لشاهده واهله المتأزكون من العتاة بالهت مصب الشبهة وعلى الثاني من يشاء  
المستفهمون اي يهدي الخاشعين للتشعير جلودهم ولا قد ارج لفظا ومعنى مستديرين في سبيل وجهه  
سوء العذاب كن من العذاب يده على ان يوم القيمة معلوم يتقرب وقبل معناه ان ينفى عذاب يوم القيمة  
كالصريح كمن فخر هذا هو منتمه سوء العذاب وهذا ايضا وجه حسن والوجه حينئذ امثا  
الوجه مبالغة في قوله وانما على الحقيقة تصوير كمال تقواه وجه فيها وهذا اللفظ **قوله** فانه عتيا خال  
مؤكدة لما كان الوصف في هذا الوصف كان بمرارة غريبة متحققة ولا يحق ما يبين التأكيد على انه  
من باب ابعث حيا وقديس ان المؤكدة تقع على هذا المسموع ونحوه من ابواب عطفها على سبيل التكرار  
اللفظي فذكر **قوله** ما حدها اي الغاية التي ينبغي ان يكون فيه عوج قط هو مستفاد من كونه في بيان  
التقوى لما هو من معناه وقوله والثاني اي الغاية الثانية على تأويل المعنى الثاني قوله وانشد  
وقد اياك بين غري عوج من لاله وقول غري مكدوب لا استدلال بالبيت على ان العوج بمعنى الشذوذ  
لان عوج البقير هو الشذوذ لا محالة وانما الاستدلال بان الشاعر نظم هذا المعنى من لاله لانه اقتباس  
واذا فهمه الفصح مع صحة التجوز كان محلا **قوله** فانه مراه واضرب لعمرك مثله وقوله في تفسير قوله  
ضرب الله مثلا جرد مراه من هذا التقدير فافادة المعنى وان المقصود من ضرب الله لاله لبيت عليه  
ان يهديه الى وجه الحاجة والتكليف او انما وهذا ضروري لا يرتاب فيه وان بين ان قوله ولقد  
ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ضرب هذا المثل وان نبيه عليه السلام على ان  
ثم مثله سبب ضرب فكانه قبل ضرب الله مثله فثبت واضرب ذلك المثل لعمرك وهذا  
لوضع من المضائق فانه ترشد والله السيد **قوله** شجاع في الصالح راي شجاع في النبي  
المفرق واصله تفرق الله وغيره وقلبه اولاه في الاسكان بها والوجه من الناس اي ضرب مفرق  
تقول ذهبت نفسه شجاعا ووجه او راعا **قوله** وفيه صلة شركا يذكرا ان شركاء مبتدأ خبر مبتدأ  
على ان الظرف وان كان لغوا يبيح محض استعانة عند التقديم **قوله** وتناخيت اسنانا لاسا  
تناخضون اذا اخلفت اسنانه وتناخضت اسنانه اذا فنتج فاه را فاعا راسه بعد تشتم الزوجة **قوله**  
وفركت مثيل كونه واكثر لولا واولاد ارج قوله استندهم قوة شبه الازواج في قرارة والتشبيه

ومثل رجل

لم يبع

عنه يوم القيمة



الوصفين في احد الوصفين اظهر ولو انه قرأ ابن مسعود والذين جاؤا بالصدق وصدقوا به  
اي صدق به الناس ولم يكن به استنار الى ان المعقول محذوف لان الكلام في القاية به الصدق  
وفي الحديث الصدق ولم يرد اختصاصه على هذه القراءة بالتي عليه السلام فان حمله القرآن ايضا حفظه عنه  
عليه السلام وادق كالتزل وتدل صدق وصداق ما به اي بسببه لان القرآن مجزئ على صدقه التي  
ويجوز فيه باستعمال صدق بمعنى صادقا ولا كناية فيه قلت اما الاضافة حاصل ما ذكره ان الاضافة  
لغير الفضل عليه كما تقول عالم فربس تقول اعلم فربس ومنه لا يخرج احدا من ان لا يكون الا لا يخرج  
وهو عرب عبد الفربس في الله عنه لقب به من سجة كانت على جبهة من سجة فربس في قوله جزء  
واما المتفضل فذكر انه الدلالة على ان الزلزلة المذكورة عند هدم هي الاسود لا سوادهم العصبية  
والحسن الذي يعول عند الله هو الاحسن الحسن لخالصه فيه وذلك لانه من باب التباين المطلقة  
من غير نظر الى الفضل عليه نظر الى وصوله الى القاية الكلية ثم لما كان متيقنا على التيقن لم يكن في  
علمهم اسود الا فرضا وتقديرا وقوله باحسن الذي كانوا يقولون يدل على ان جبهتهم عند الله وحدهم  
الوجه لا يميزون الحسن لانه على ان جميع ارجهم يبرز على هذا الوجه فلو لم يقولوا الا الاحسن كما التفضل  
بجسلا من نفسه ولو كان في العمل الاحسن والحسن وكان الجزء بالاحسن هذا على الحسن عند الله كما لا يخفى  
فصح على التقديرين ان احسنه عند الله هو الاحسن فهذا ما اراده صاحب الكتاب في حجة الله والله اعلم  
من المكافات وهي الحجة لما تقدم من قوله لفرجه ارجهم وجهه انه لما ذكر حال مكافاة الله في قوله  
وجزاء وجال مقابلة اخذ الذين جاء بالصدق وصدق به وجزاء وعرف بقوله ذلك جوازه الحسن انما  
ما سلف الكافين المسكين لما عرف من فائدة الدلالة على استنارة عقبة بقوله ليكره الله انما  
اما متعلقا محذوف اختصاصا اي ليكره الله عنهم وبجهم خصهم باختصاصه على المقابلة ايضا  
من ضرورة الاختصاص القليل واما متعلقا بقوله وذلك جزءا للحسين وفيه ايضا ما يدل على كمال المقابلة وان كانت  
الاول ابلغ ارفع بقوله اليس الله بكاف عبده اي مجازي تنبيه على قراءة التوحيد هذا الجراء المذكور وفيه  
انه الذي يحذره الله ولا يريه قوله ويخوفك فانه لما كان في مقابلة هذه العقبة كان محذورا  
من جزء العقبة فلا يترجم للامانة نعم لا يكون مع الكفاية ابلغ كما هو مقتضى الآية المشهورة وان حمل  
العبد على التيقن بالسلامة والاتباع امان باب الذي جاء بالصدق اولاته للحسن اولى وكذلك حمل  
على قراءة الجع ويجوز ان يكون بالافراد مستمرا لا يتابع ايضا على ما سلف وجهه والمنصف من عليه  
بقوله ويجوز ان يربد العبد والعيا على الاطلاق لانه على عدم الاختصاص به على التزم وبما استدل  
عليه السلام والقيامه بقوله فن اظلم الى هذا المقام لانه على ان يكون فيه ممدود ونباه  
ويكفي اتفه المؤمنين ايضا وفيه انه يكفهم شر الكافرين من وجهي من طريق المنة فله ومن  
انه داخل في كتابته على الرسول عليه السلام واتباعه هذا هو الوجه الذي يشهد له بالبراهنة  
القرآنية ويلازم ما بين الله عليه السلام من كبر العزيم والها موكيد المستحسنا لما امر اولاه  
من العباد والاخلص يروي انه بعث خالد الى العزيم عرض المصنف الاستنفاد لا يشا سبيل  
لغيره بان ذلك كان بعد الفتح وقوله فقال الله عز وجل اليس الله متعلق بقوله قالت وتبين  
انا تخاف فخر المسئلة في قوله ان اراد في ولم يقل ان ارادكم وقوله وكن انا في الفاظ مؤمنة على  
نحو العرفة والظلمة واستعبرت على العين العن من الفعل من استعمل في كمال الحسوس في الحالة  
الى عليها الشخص استعارة محسوس لتقول وزيادة الوعيد من اطلاق في عامل لانه لو قيل على كان

وكان حسن الفهم كانوا يعلمون

المعبرين

نفسه راد

الحمد

على ما نرى في منى منه انه على حالة واحدة لا يتغير ولا يزداد فله كل زمان مكانه اخري وايد بقوله  
منسوق يعملون فانه دال على انه منصور عليهم في الدنيا والاخرة بدليل عذاب مخزوبه وعذاب  
مقيم فلو قيل ان عذاب محمدي وكان اذناك جرحا لم يلازم بالامس لم يلازم القصور وهذا هو في قوله  
الا نفس الجمل كانه وتوقها اما انها المراد ان يبين ان معنى التوقي وهو الاستيفاء في الامانة  
لان الاستيفاء الشيء ان يؤخذ من المستوفى منه واما الجمل فليس بالجملة منه وفي الامانة لما وجد  
السلب ولم يكن واما على بقوله لانه عند سلب الصحة كان لانه قد سلبت فصيح اطلاق التوقي منه  
واضا كونه ضليبا بالجملة منه وفي الامانة لما وجد السلب ولم يكن ولما دلت الامانة ان نقل عن معنى  
الاستيفاء الى الامانة حتى صارت للبارز الى الفهم فذلك قال وتوقها امانتها وقوله تنبيهها للساكنين  
بالوق يوقل معنى النقل ولما قال تنبيهها لان الاول سلب صحة الاجزاء بالجملة وهذا سلب كمال الصبر كونه  
وما يثبت عليها من الحركات وكما يلحج بين الحقيقة والحجاز مضاعف باحق في نبوة النبي **قوله** وقيل تنبيه  
الانفس بتوقها الزادات محمول على ظاهره دون النقل الى معنى الامانة فاذا لاستنبه التوق بالوقت  
بل الاطلاق على القيلين على التواء وذلك لانه النفس لا يمكن الجملة على هذه الوجه صحيح استيفاءها كماله من  
تاويل فقد سلب بالجملة ما وقع عليه التوقي واذا لم يصفها قوله بدليل قوله موتها منامها والقسمة  
اقول لان الوق بين النفسين راي به فعه البرهان وايضا الاستيفاء ايضا لا بد من تأويله ينفي  
ان يعدل عن الشيء المراد به قوله **قوله** لا يرد هاهنا وفيها حجة اي لا يرد الا نفس حجة في ذلك الوقت لا يرد  
على ما كان عليه وبجرحه بالامانة لاسباب التوقي وتستحق رجوعها حجة حساسة حال البقطة  
ارسا لرعاية للتقابل وترتيبها للبارز والفهم وفيها راجع الى انفسه في ذلك الوقت المختص بها  
وهو وقت موتها وفي رجوعه الى الامانة فله الضابطة مع الاستيفاء عنه **قوله** اليه ترجعون جعله  
متعلقا بقوله له ملك السموات والارض ولا يبعد اتصاله بقوله فله الشفاعة انما يكون يوم القيمة  
**قوله** من الذي على قوله وحده يربد انه ليس بمعزنا كما يقال قال الله لا شريك له كذا وكذا قوله  
وقت ذكر الذين مردون فاجاؤا وقت الاستيفاء ونظر في سورة طه ارفع الفاحاة واتبع على انما التباينة  
توسعا فنسأل ان الفعل الواحد لا يعمل في طرفين من جنس وان ابدال احدهما عن الآخر ساقط **قوله**  
يعزى الاستيفاء بالامانة على **قوله** وفيه وصف حاله في شدة سكرهم في الكبر والادلة على  
نبي الاحكام رب العباد ولم ينفذ فيهم التباين والتميز واعذر لهم سوا حيث يرد افعى الجحيم وادى ما عليه  
من شنيع انه اء ومنسوبة له بان ما صنع عند الله تعالى بحان حيث امره بان يقول هذه المقالة فذلك على  
الى الله الان وله تامل اليه وهو من باب فقد كذبت رسل من قبلك على وجهه وعبد لهم من اوجه دعاء  
من عند الله بالمكانة لا لا يتكروا دملح طلب الحكم بينه وبينهم في قوله انت تحكم بين عبادك دون  
ان يقول احكم بيني وبينهم واجل الاوصاف الدالة على حال القدرة بالانقطاع الداعي كمال العلم بالنباهة **قوله** تقولهم  
ما جاءنا جند من المصنف جاء به مكان في هذا الموضع اي اي شيء كان حاجتك ومنه نبي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بين الجمل جاء فربس له سابقا كان اقول اراد تحقيق الاعراب والا فقار الى الجزئين لا اتم  
مراد كان قوله ان يركب العرض بينه وبينه في الموضع انه نظرا بينه وبينه اي حقه ان يؤكد العرض بينهما  
ولا يربد خصوص السبب والسبب ان يركب العرض بينه وبينه فمفعول وهو امران **قوله** به شرط لقومة  
مع قوله فكان ذكره فانه ذكره فانه لا يذكر منه يعني ان الاطلاق لا يحمل على التقيد لا كمال الواقعة وهذا  
احتمال التسخين واما قوله واما ذكر الانابة فنحن على سبيلهم هذه المقدمة وحسبنا يكون عطف التوق

لم يكن

لأن صفه

ان هذا هو قوله من الذي على قوله  
اي به ذلك الاعتراف وهو مقتضى حق  
الاعتراف من الكبار بين كسب سببه

لنعم



كانه فيل لا تقطعوا عن الله فتظن ان لا يقبل قوتكم وانتم اذ لا تقطعوا لالة الكلام على ان الاقامة  
شروط في الفقرة لانهم لا سيما اذا جعل قوله باعبادي الذين اسرفوا اخاصا بالكفار لانه خطا  
مشافهة واردة فيهم فلا يرد ان قوله ان الله يغفر معززا لتفصيل بين المعطوفين فلا يكون المعطوف  
شروطا له اذ ليس من تمته لانه عطف على السابق ايضا كما ومن اسب ايضا لتفصيل بين المعطوفين فلا يكون  
المعطوف شروطا له اذ ليس من تمته لانه عطف على السابق ايضا كما ومن اسب ايضا لتفصيل العزم  
ولا ينافي فهذا ما اراده من هذا القول والاشكال عليه ما حققته في قوله يغفر لمن يشاء ويعذب  
من يشاء من ان متعلق المشية ليس بالشايب وحده وان كون المشية تابعة للحكمة باطل ومع  
ذلك لا ينفك عنهم فاذا بطلت الشرطية فقد انهدمت قاعدة الذي تذكر جهتها ان قوله قل يا عبادي  
الذين اسرفوا احطاب عام يسلم الكافرين والعاصين وان كان المقصود الاول الكفار المحضين القرب  
وسبب التزول لما تفرق ما هو عليه بنى السورة ونحو قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا بين  
المعطوفين كتحليل الجزء الاول قبل الوصول للثاني للدلالة على سعة رحمة الله منه حقيقة بان  
يبرح وان عظم الذنب لا سيما وقد عطف بقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا على ان عظم الذنوب  
والرحمة على الوجه الذي لا يوجب على عومه لئلا يفسد الصدر ولا يقتيد بالتوبة لئلا  
ينافى عن الغفران مع انه جمع على باللام وقد ايد ما صار مصدقا للاستعارة ولا يفسد ان القرآن كالمجاد  
الواجب والله سبحانه عن التناقض بل يبرهن وكذلك ما ذكر من اسباب النزول قوله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما احب ان ياتي الدنيا وما فيها هذه الآية فقال رجل يا رسول الله ومن اشرك فبكت ساعة ثم قال  
الا ومن اشرك ثلاث مرات الظاهر ان الله عليه السلام تلا هذه الآية او تليت عنده فبكت  
ما قال فقال الرجل ومن اشرك او كذلك على سبيل الاستفهام وان كان على لفظ الخبر يستبعد  
العلوه فقال عليه السلام لا ومن اشرك وكذلك وهو قريب من قوله صلى الله عليه وسلم وان  
زنى وان سرق وانما سبكت بغيرك لسلوك طريق التائب والتوبة وان كان الامور واجبا وذلك لما مر ان قوله  
الكافرين يشمل اولي الايمان والذين كفروا من السابقين وعلية صلى الله عليه وسلم حتى يوحى عليه او يجهد  
كما ظهر في قوله ومن اشرك عطف على قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا على اسلوب قوله تعالى  
ومن ذراني فالحمد والحديث على ما ذكره سبحانه الله في مسند الامام احمد رحمه الله من رواية  
نوفان بن عبد الله عنه قوله ورث بيتي لو هتفت نوح اثنى اثنى بغير الراس مضطربا قوله دعا فرمى حوله  
في اقل انصر وناديت قوما بالمشاة عتبا اياما متبوعين لانه اذا قرصت الاجسام الكريمة  
فوق الميت ثم بلغ في الاله اب حيث ترهبهم في البيت الثاني منزلة من هودك الميت المقبور فقال  
ورث مقبرة لو هتفت مقبرة لو هتفت بجوها اثنى اثنى بغير الراس من تراب المقبر محملا على غيب الخضر  
ومعلوم انه لو عتبا كرميا واحدا لم يستقيم معنى البيت والبيت كرمي في ارض من شجر ورث  
يفتح القود مقبرة للدينة والدينة في البيت المعبرة بشيهاها قوله وقد اختلفت الطعنة هولا مري العتبات  
عائس وبعد لا يدعي بها فضلي وبني وقتنا ها كراميت قطا طحل وفي حوائج الصالح للصفت  
ان الله للنفقة الرضاى وقيله ابا علك يا عتبا يرفى وذري عذلي الطعنة لوك بين العبر والسواد وقيل  
الهم فوقه موضع التور منه والبع في واره علكه من شخصه على شدة احترازه من عتبا قوله خلسا  
وقد وصف الشجاع بالخلس والخلس قوله يا حمر تاي على الجح بين العوض والمعوض فيكون مثل  
يا عتبا ماى وهو غير جاز الكمية او مشا الاستعارة وقيل ان وجهه ان يكون معنى الحسنة  
على نحو اقام بين ظهرهم وظهورهم على لغة بني الحارث بن كعب من ابناء المشي على الاول  
في الاحوال كلها والله اعلم **قوله** والجنب الجانب عن الراغب اصل الجنب الجارية ترسب تعار لناحية

لله فيها كما استعارها للعبد واليمين والشمال والجنوب والرج لا يهاجى من جنب الكعبة قوله والراشحة  
من جنب الشمس وكذا في الشمال قوله وقال نه لا يجمع بين ذلك للتعقيد به كان يبدل اليقين تأويله وهو  
الجواب ولم يفعل اي حلا قرن غير مقبول بينهما بانية والفران الثلث ان يعزله تحت ان يقول تعالى وان  
يقول عتبا وعمله اما ان يقدم على اخري الفران الثلث هو اشهر النسخين وظهرهما لان احدهما القران  
الثلث على ما في الاخرى بانه مما غير الاولى البية وحاصل الجواب انه لو قدم الجواب على القرينة الاخرى لم يحسن  
لتبني النظم فان الفران الثلث متا سبعة متا سبعة متلاصقة بانه ان التاسع يبرز ان التاسع  
بين القرينة النسخ الثانية وجوابها فالنقد لا يحسن ولو اخذت القرينة الثانية لم يحسن لان رهاوية  
التفسير المعنوي وهي هذه تفت اذ ذاك وذلك لا يقتضي ان باب منك القرب فهو هو وبني الجوع  
بعد دخول النسخ الاخرى الى قوله اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليت ائز ذلك لو ان الوقوف على النار على شرفها  
او مشاهدتها وكل بعد مشاهد حال المقيمين والمقامين بحجة الحساب النسخ في الوقت ولا في الجاه الى الله  
بعد التحقيق ان لا يجد وفي التعلل وافاد سبحانه الله ان النفس عند وفاة اهل القبة نزولها من الجنة  
فحق على عقوبت الاعمال عليها ان قد يتعلل بان العقبر لم يكن منة فاذا نظر وعلم ان التعقير منه في الجوع  
ثم الظاهر من السابق ان النفوس جمعت بين الاقوال الثلث وموقع او موقعها في قوله تعالى او كصبر من  
السما يتبها على ان كل واحد يكفى صار ما عاين اياها كالكفر وما عاين الى اتباع احسن ما تراه فيكون قوله وفي  
القيمة تزي الذين كذبوا من باب اقامة الظاهر مقام المهر وبسط على قوله الميث في جهنم لئلا  
الانطباع قوله وبني الله الذين اتفقوا على انهم صالحا كذا في اهل الحق بان ما  
هو اليه ليس بيب الكذب على الله في قوله بل من خصص اولئك الله هديا من غير تحقير وكذلك الذين كذبوا وبني  
الحق على اصل منها اولي بالنسبة والله اعلم وقيل للمصنف في قوله لا يذوق ما وجب ان يذكر المصنف في حق  
الذين كفروا من قوله على سبيل الامم لان احدا من اهل السنة ادخله في الصف السبعة **قوله** ومنهم  
مستور في موضع الحال قد استغنى المصنف في سورة الاعراف في قوله عليه صديق مع لان المقصود روية  
سواء وجوههم لا في مقامهم في حال سواء وجوههم وهذا يستغنى عن قوله القلب ايضا والوجه  
ان يكون جملة تسمية ايضا حا المقصود من الموضع عليه الروية منتهى غناء البديع لا لفظا وهو  
قريب من اسلوب ومن وحده كان من **قوله** او سبى حاق عطف على قوله بغلوا حهم فبكره اول  
بفلاحهم حقيقة والمفارقة اسم مصدر كالفراخ بذكر عليه قوله فان يكاد اذا طفر حواه وقوله في الانس  
طوف من فان بالذوات وقار من العقاب او ظفريه وحقا وتايبا بالحقا بمعنى كان النجاة كالاستشفاء الانس  
فقد تاروا الى النجاة الى اخاف عليه من همل هذه السيرة وقوله لان النجاة من اعظم الفلاح بذكر على صحة  
تفسير المفارقة محل الفرح بالنجاة وذلك لان النجاة في فلاح فان كانت من النجاة عارضا فمفارقة فلاح  
مفارقة العمل الصالح اما من باب لا ضار بقرينة ياه السيرة وان النجاة لا تسلي سبب النجاة تلك القرينة  
من اطلاق الاسم السبب على السب وقوله ويجوز تفسيره لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو قول النجاة هذا  
الوجه الثالث يقابل الوجه الاول في التفسير في قوله ان الفلاح خاص منه بدخل الجنة بدليل  
ان الفلاح الحقيقي انما يتحقق عنده لان الفلاح من انفع له عام وجوه الظفر بالبقية على ما سلف  
في السيرة فالفلاح اسم للظفر بالبقية على وجهه ومبني للمؤمن المتق بالجنة وبذلك انه يقابل بين  
قوله الميث في جهنم مثري المتكبرين **قوله** على التفسيرين اراد الوجه الذي الفلاح منه حقيقة وقيل في الاوجه  
لان الكل يقابل والرجح الارجح الباقية لان في جعل عدم الحزن وعدم السوء سببا لكانها فيها من النجاة

والنسخة الثانية من كتابه في تاريخه

محسن

ويستون

وبما منه واما



ثم جعل لبس الغزو الايمان اظهر وفسره للصنف بالاعمال الصالحة ثم مذهبه قوله اي هو ماله امرها الضمير  
الى السموات والارض قوله كما اخرج الاستعمال لعل الظاهر انه اراد بالمعمل الاصول كقولنا ما لها من  
ما يقع في التركيب حكاية عن صوت الغراب وحين وقيل انه غواصة مخوفة مما هووت فكان القياس حاله في ذلك  
ويحيى الله فيكون التقدير ويحيى الله التقدير والذين كبروا بآيات الله هم الناس الذين هم في الجاهل وما  
بينهما اعتراض ويقابل هذا الوجه قوله وقد جعل مقصدا بما يليه على معنى له مقابل السموات والارض والذين كبروا  
بآيات الله هم الناس الذين وجدوا ذلك اولئك هم الناس الذين كبروا بآيات الله اولئك هم الناس الذين  
من قبل بوقله ويوم القيمة ترى الذين كذبوا فلو قيل بعد والذين كبروا بآيات الله اولئك هم الناس الذين  
لم يخلصوا لان الحسن على هذا الميثاق ان يقدم على قوله ويحيى الله على ما لا يخفى ولانه كالتخلص لا ما بعد  
من حديث الامير الميثاق والا خلاص اذ ذلك قوله مضروب باعبد فاما قوله في موضع ما كان في نفسه الشك  
من حيث ان مضرب عن باعبد يخفى فاما قوله في موضع ما كان في نفسه الشك ولا يقدم  
ما في جنسها عليه اجاب عنه بوجهين احدهما ان امره في موضع ما كان في نفسه الشك ولا يقدم  
مضروب بما يليه عليه فاما قوله في موضع ما كان في نفسه الشك ولا يقدم  
استعمل في امثال القليلة واما بالثمن المستعمل وهو المحرر كقولنا استعمل المحرر لانه قد فعل ما خرد من على  
من يصدر لانه من باب الضرورة للتقديرية وتحقيقه استعمل من الغفلة للاختصاص والاحتياط  
سلسلة ويجوز التفسير حيث عظمه بالتقدير او بالامتنان بالهدى اليه مقلما هذا اصله في عدم كل يقبل  
واشارته بالاصابع في ذلك الا هذا المحرر احضر الوحي عامه وان استشهد الذات هل انت محلي وهو  
والعقل فيقدرون معنى فالاول مخاطب بالوجه عن حصول الوحي وشهود الذات وقول لولا رواية الضرب للكتب في غيظه  
عن ذلك بان لا اقدر صلا لا سمى الفاعل لان الجملة بعد تعقيب ذلك ويكون المعنى احضر الوحي مع شهود  
الذات هل انت محلي في معنى عن هذا الروح في الوحي والملا في الذات والمعية لا تخلو عن تجرد لكتلة سوية  
وحي ايمته حال ما فرغ من الوحي شهد الذات كانت ذبزال اماني المحرر اما في حضور الذات وصدا ليه بالشجاعة  
وبذل المال قوله ما في قوله ولكن من الناس من لا يخشون الاخرة لا يحصل عجز الشك بل مع الموت  
عليه فالمراد من هذا الاصل واجاب بان الخشون حسن ان خطب العمل وهو حاصل لا محالة اما بالنسبة الى الاعمال  
الصادرة حال الكفر فالتناقض والسابقة عليه ايضا عند الحقيقة او خشون خشون الاخرة ولكنه مفيد  
بالقول لان الموت كالمذكور او ان لا يجهل بعد الموت وفيه ضعف لان الغرض بتدبر امته وبصيرة فظاهرة  
الكفر فمقدور امر يخص به لا يتعدى من النبي الى الامة لا اتجاه له مع انه لا مستند له من نقل او عقل تو  
لان كنت عاقبه فاعبد بالله قد سبق تحقيره عالا مزيد عليه في البقرة ونقل المصنف عن الفراء مضربه  
بفعل مضمر فقدر بل الله اعبد فاعبد وقد مر هناك ضعفه وهو صاحب الانصاف ان يفتض  
كله م سبويه ان الاصل بتبنيته فاعبد الله فخذ في الفعل الا في اختصاصا واستكرا والابتداء بالفاء من  
شأنها التوسط فقد مر الفعل فضارت الف متوسطة لفظا ودلالة على المحذوف وانصاف  
اليها فائدة المحرر لا شعاعا القدر بالاختصاص قوله في بقرته على غرضه وحلاصة مشافه على طريقة  
التبيين قد سبق طريق صالح من الكلام فيه في اخر البقرة في آخر الاخطاب فليكن على بال وقوله من غير هذا  
بالفتنة ولا بالبين الذممة حقيقة او محاذي بالفتنة في المحرر عليه وهو الله تعالى شأنه فيما نحن فيه وهو  
نظير قوله من غير ان يتحقق نبى عن الخطاب في سورة حم السجدة وليرد ان المراد بالمحاذي ولا يقتضيه الايراد  
حتى يقال انها حقيقة او محاذي ولان الامر لم يثبت حقيقة ولا محاذي والا كانت محاذي كما ذكر صاحب التفسير

بالله عز وجل لا يورده مفيد في مواضع  
فمنه وهو كما في مواضع اخرى كقوله  
ويحيى الله ان يكون غيبه الله وهو غير ان لا يكون  
غير ان الشبهة

فمن الله سر وقوله من غير ان يتحقق نبى عن الخطاب صريح فيما اشرفت اليه فافهم وانما علم قوله  
وكذلك حكم ما روي ان جبريل على المستلزم جاء المتهور في الربايات احد ما يد توجاه حرا وجاه هوى او جاء  
رجل من اهل الكتاب فقال ما قال ثم نزل جبريل عليه السلام مر بعد بقرته قوله في سورة الاساس في آيات  
العقد وثبنت وارتبها وفتتها وفي الصحاح الامانة العقد وثاريب العقد احكامه قوله في سورة الاساس في آيات  
مكرب ومكرب اي موقوف منذ وهو الجوهري كربت العقد اضايقته على المعيد ولم يذكر كربت الفريد  
فاما ان يكون محاذي من كربت الدوا اذا جعلت لها كربتا واما ان يكون قد وصل الى الضم قوله لا يعرف بنية  
من دبر الزهر من عرو عن ابيه الغنبل طاعة الرب والذمير معصية وعن الصحيح الغنبل ما قبله الغنبل الى  
حقوق والذمير ما يرد الى كربتته وهذا هو الذي ذكره الجوهري عن يعقوب ومن المفضل في القدم وتحيته  
ابن الجليح موكنة قسبي في الخبر اذ من حيث الخ وفي التفسير جميعا حال من الضمير في قبضة لانه  
يعنى من قبضة فينبغي ان يقدم قبضة عليه واما الخرب ليفيد ما قاله جابر الله اخرا وعاز هذا  
التأخر وان كانت القبضة مصدرا لانها بمعنى العبوضة فلم يعمل من حيث كربت مصدرا لانه اختلاط  
في بعض الحواشي ما كونه في التفسير مع ما اضفت اليه منسوب الى المصنف وشار هذا الوجه والوجه  
الذي يقدر مصدرا محذوفا والقبضة بمعنى البر على الحقيقة بمعنى ذات قبضة بقرته وكلا المعنيين محاذي  
والظاهر من قول المصنف انه نظير الفوق جميعا او طر الخوكت على وجهين كانت قلت والذين ايمها  
بمحوه والسترون ان خوكت واعني لانهم مضرك كل اخباره في ان اصار لاسيما فيما استمر على طريقة واحدة  
من نحو طر او جبر او هو جبر في الحال الموكنة في ان العالم في متبع من مضرك لليلة لانها منها على الاطلاق  
والله اعلم قوله خطفة السبع في النهاية يريد ما اختلف الذب من اعضاء الثعالب لان كلا البيتين من صحيح  
فهوميت في قد استعار الله عز وجل النور للحي فستر النور بالعدل واختر المصنف وبقر غلظه الله نبي  
يوم القيمة فخير من ارض القيمة به من غير شمس ولا قمر واختار الامام وجعل الاضافة من باب ناقة الله  
ويحيى الرب لفضل القضاء وهذا عن معنى الستة ونصر سله الله ويحيى حار الله ولا هذه الاستعارة بقره  
في الفرق وحقيق ثانيا بقوله وينادي عليه اشارته الى الصارف الى التاويل وعيها ثانيا باضافة الرب الى الوجود لان  
العدل هو الذي يتيق به الارض والقرآن مثلا واربعا باعطاف على اشراق الارض لانه كذا تفصيل العود بالحقيقة  
واحدة خاسما بالمرق العام وسادسا بقوله الظاهر ظلي ان يوم القيمة فينبغي ان يكون العدل نور فيه وسادسا بان في  
الاية فيتم بغير الظاهر بل عليه ليكون من باب رة العجز الى الصمد على طريقة رجل الطرد للكسر ورجع الاما قوله في  
الاصول الحقيقة ولا صار لان الاضافة تعني بار في ملا سسة واقول اضافة الملا سسة محاذي والذين  
لما من القوايد ولانته الشيع في استعمال الفرق الاولى الى قوله الله نور السموات والارض اما كحي الرب فستوا  
حل على كحل الجلال او كحي الجلال لا يقتضي باشراف الارض بنور الا باحد المعنيين اعني العدل او غرضا يخلقه  
الله تعالى عند الخلق في الارض فلو توهم من تحليه تعالى انه ينعكس نور من على الارض لاسيما في  
المذكور فليس قولنا كحي الجلال بالعدل بل الذي لا يدل على فيه تغيير لاية المشق على حريت الروية والقاء  
سريع على الصمد بذكر ما فعل به ويحيى والله اعلم قوله حتى خالعت ربي بعد رفاق سله الله قيل انه ان العفاة  
بالنور في قد علم اساس الخلال السراب بالطنين زهاها ما خالست لابل في البصر فافتت الراعت الزهرة العامة العكيلة ومنه  
فيل تارة قليلة الشعر وحل من قبل الروية ومنه الشق الزمير الزهرة كتابه من الفاجحة او من موقعه في الجاهل الموقد  
بعد قوله خالدين وذلك لان قولهم الخالدين تارة بعد صابة النعمة وانبات الى المهد طفا فبدل في الخمر في قولنا  
لما سمة مع الشرط فان لا فعل الواقعة مشروطا مستند الى الجاهل في الراء سرف في الشرط ثم قوله والماء يسوق اهل  
سوق ما بهم تغير طاهر يريد لاهادب كثيرة ويناسب المقام لان التوقي بعد فضل القضاء والصف المارة في تاليف النور

قوله















على تكليمهم ليدل على غايته الا ان كان قد ذكره لانه لو كان ثم لم يوجب او ما يحيل موجبا لا يشهد ان يذكره في الكلام المنصف  
فكانه قال ما هو الاجل من افناء الناس بنوره بهذه المقالة المفروقة بالثواب والافضل لا بشا هو واحد وهذا  
ينقضي ان يكون المنصف على قبله مقدما على قبله فله فطاف في ذلك مستثبت غير الغنا والافراط في العبادات ومخالفة  
ربه وموجبه في قوله ان ينزل ربه الله الى من ركب تكلم جليلا وهو ان من يقول ربه الله او فلا لا ينقضي  
ان يتقبل بالقتل كما لا يتقبل بالقتل اذا قلتم ربنا فزعمون كيف وقد جعل ربه من هو ركب تكلم فله ان تفرقه  
وتفرقه لان يخلو ويقتله **قوله** الى ان يلازمهم في المعاصي فلا يلازم من الشجر ينظر كيف ياتوا لقلها  
**قوله** فانه قلت نعم انه عبيد هو مخرج المشي لانه اذا لم يعبده وانفصل في اوائل دولة بينه العباس  
وابو عثمان الحارثي كان كذا داي العباس المبرك وكان في زمن المتوكل واما ابو عبيد فلا بعد لان كان  
من المخرجين روي عن ابي عبيد والاصمعي كونه الانهري فضله على ابي عبيد واما حديث مشقة العلق  
فما نقل ان ابا عثمان الحارثي قال سمعت ابا عبيد يقول ما اكذب النعمان يقولون تاء ان انت لا تدخل  
على الكنانيت وسمعت ربيعة بن شداد بن علق في مكرور جمع مكر ضرب من الشجر نقلت ما  
اورد علي قال علقاه قال ابو العباس المبرك نقلت في هذا قالوا ولما قال كان ابو عبيد اجفي من ان يظنهم  
هذا واذا راي ما نقل عن كسيرة منهم من يقول فلانة قالوا لا لا لانا لا لانا ولو كانت كنانيت لم تدخل على  
ان ومنهم من لا يقول ويحكي الكنانيت **قوله** كجاء من اجبر وجاء جبر على كذا يعني اجبر  
وكذا كذا قصار من اقصى قيل جاء بمعناه قصر يقال قصر عن الشيء واقتصر عنه هذا وفيه نظر لان الاقتصار  
كف مع قدره والعصر كرفع عن كذا كذا ذكره الجوهري واما ديارك وسار فيقصر ذكره وان لم يستعمل  
كما قالوا اقبل المكان فهو باقل وادرس الرمت فهو وارس فمع هذا خرج الرث داي يعني ارشد تقدير  
لا يستعمل فان قيل فانه المعنى على ارشد فكيف اجرت ان يكون من ارشد او من ارشد قيل المعنى ارجع الى  
ان ارشد لانه اذا ارشد ارشد لانه الارشاد من ارشد فهو من بالاكفا وبذكر السبع في المسبب نقله  
الدمعي ارجع الى قوله وهو نحو ما حققه المصنف في قوله من رجائه الداعي التجميع والله اعلم **قوله**  
كجاء وبنات اي بياح الحاج والنت وهو كاع غليظ وقيل طيلة من خرا او من **قوله** قال  
الرجاء مثل يوم حزن حزن اراد ان الجمع للتكثير والتكرار وجعل الزينة افراد اليوم **قوله** وكون ذلك  
داشدا دائما عطف تنبيهي على قوله وكون ذلك اشارة الى ما تقدم من التكرار والتكثير وسائر  
المعاني **قوله** ويجوز ان يكون معناه كمنه قوله ولا يرجع لبيان الكفر بوجوب في قوله ثق وما الله  
يريد ظاهرا العالمين ما يدل على ان الاربع المعنى الاول فيكون من باب قوله وما يركب بظلام ولكن على  
الوجه الا بليغ واما هذا المعنى فمخرج لفظا ومعنى ثم لا حاجة فيه للمعقولة لشدة الخوف بين ارا  
منه واران في قوله لم انه لا يريد لهم لم يلزم ان لا يريد منهم والمجتمع عندهم من السنة هو هذا الاحتياج لا  
منه لانه عن الظاهر عندهم ايضا **قوله** وليس يدرى اعترض عليه ان على اللفظ من بعد الحمل على المعنى واهل  
الرواية يجنبونه اقول هذا في نقله من الحاجب ولم يساعده غيره وهو غير علم على ما سيجي وتحقيقه في سورة  
الزفر ثم اعلم ان المصنف لم يمنع عود الضمير الى الخصال الدال على ما دلل على نحو من كذا كان ثمالة  
انما منع ان يكون من باب الخذف **قوله** لاجرم ان الله لم يخفاه من ان فزعه الى ارجحه من علمهم حيث حكم  
بانهم قطعوا من سوء العذاب وامر في ذلك مما خرج من ذلك الحكم والاشارة بقوله وهو قوله فوالله  
ولا حاجة الى عطف **قوله** فلان انما في اي النذر انما في **قوله** هو بيان الحمل اي سبيل الرشد واما الثاني اراد  
وبما قدمنا ان ادعكم داخل على كذا ليس بتكرار المثابة اي ليس من بيان الحمل في شيء فكان محلا لذكر الواو  
اقول حقيقة ما قدمنا ان اجمل سبيل الرشد ثم فيره فافتح بين الدنيا وبين الدنيا وتبين بتعظيم الآخرة هذا هو الهدى الى

نقل

الى سبيل الرشد لانها التمهيد من الاخلاق الى الدنيا والترغيب في الدنيا والاخرى **قوله** واما قوله وما يتم  
ما الى ادعكم الى النجاة فلما اراد ان يبين الدعوتين دعوة الى دين الله الذي غرضه النجاة ودعوة الى اتخاذ  
الانذار الذي غرضه النجاة من ربه كذا كذا من نفسه الهداية في شيء بل ذكر الحقيقة التي ماد وانهم مضطرون  
وان ما عليه هو الهدى وما هم عليه هو الضلال ومنه يعلم انما اختاره التاكيد من الدعوتين ان عطف على التفسير  
غير سديد **قوله** والمراد بنفي العلم بنفي المعلوم قد سمع في التفسير لم يزل تحقيق وان من قبيل  
الكناية فليذكر **قوله** سبابة على من سبب البهيمية ان لا راد لهما سابع وهو ما يدعون الله  
ههنا وجرم بمعنى حقت ونبت او بمعنى كسب فاعل الاول معناه من بطلان دعوتهم وذا ما ضاها  
لان له دعوة كذا با طلبة بل للعلم ان يحسن الراد كذا كذا من الشيء عن الانقراض فهو محسن النفي  
الذي بينهم من قوله ليس له دعوة في الدنيا والاخرى وفيه النجاة كسب ذلك الدعاء الذي بطلان  
دعوتهم وادعكم سبيل الاحتمال ما جعله صاحب النجاة من سبب الفراء مع انه الله تعالى لا قطع  
ولا بد وقد سبق ان هذا اصله لكنه كثير استعمال حتى صار بمعنى حقا ولهذا يجب ان لا يجهل به  
التعظيم في مثل لاجرم لا ينكر ولا يذكر بظلم الجوهري عن الفراء انه كثير استعمال حتى تحول الى معنى حقا وانه  
المصنف في سورة النحل في قوله لاجرم انهم في الآخرة هم الفائزون **قوله** ليس له في نفسه دعوى قط  
لما كان الدعوى مع الرسول الى الله ودينه من الظاهر امر ما حققه بان من حوج المصنف ان يزيل الجهاد  
المكرهين ليس كما لا ينبغي والملائكة عليهم السلام الى نفسه ثم يقول العباد بعضهم بعضا الى والطاعة **قوله**  
او سمعت الاستجابة باسم الدعوى قبل فيكون من باب المشاكلة الحازية المستقلة ولست شهد بقوله قوله  
الحج تنبيهها على ان الراد بالدعوة المنقبة عن الاصنام الى سبابة قوله والذين يدعون من دونه لا يستعملون  
الدعوة في تكلم الانية عن الاستجابة وقد ذكره في الحاشية من اسماء في او ما يتايل الباطل والاشهاد  
جار على الوجهين والله اعلم **قوله** انما كبر للرباء افا دسله الله انه حتم توبنا عما افتتح به تقريره قوله  
ان تقولون رجلا **قوله** وفي هذا الوجه تعظيم النار لانه سببنا في الاجابة بالانكسار عن سوء العذاب كما في  
الاول بل تقرير قوله رجاء بال فزعه وانما في تعظيم من حيث الاجال والنقير في كيفية  
تخفيفهم وانما كل واحدة من المجلتين نزع من التوبيخ الاولى الاطاحة بذياب شحوم ان يسمى سوء العذاب  
والثانية النار والمؤخر هم عليها غدا وعذابا واثرة افا تعظيم النار في هذا الوجه دون الاول  
انك اذا قدرت سوء العذاب بان رفعة بلغت في تعظيم سوء العذاب ثم لم تنفست بوضوح  
عليها تقيما لقوله رجاء بال فزعه من غير دخولنا فيها بسوء له الكلام واذا جئت بالجلد من غير  
نظر الى المفرد وان احدى اوجهها تفسير لاخر ففقدت بالنار قصدا للاستقلال حيث جعلها معتمد  
العلام وحشت بالجلد بياننا وايضا ما لا لا كذا كذا اذنت بانها او على لا شتمها على ما لا لا  
منه اعني النار على ان من مرجحات تقديم المنذبة الى ابتداء عن التعظيم مع اقتضاء المقام ههنا  
كذلك على ما لا يخفى والركيب ايضا يعني التقوى على نحو زيد ضربت فزاد الوجه والله اعلم **قوله**  
وهي تعضد الوجه الاخر افا دسله الله ان جعل النار مقولا لعل اتصال النار بوضوح فيسبغ  
في ذكر الوجه ايضا ان يجعل خبرها بالانفصال بها لا كما يقتضيه الوجه الاول بانها اول وما ذكرناه من  
الاستئناف والتقديم وان لم يكن تقديم المسند اليه ما عند **قوله** ما دامت الدنيا فادامت السعة  
قيل لهم واطل هذا بيان المعنى وايضا في الاتصال الدائم المستدام من قوله غدا وعذابا فلا يجوز الاقناع  
بالنار في الآخرة ولا يجوز الاقناع بالاول في هذا المقام لانه العذر **قوله** وقوله في النجاة ههنا ما لا يابى  
هو الجحيم لانهم كانوا يزعمون ان الجحيم كان من احد امة الجحيم بل هو اليه وكذلك كان يقولون في حق الشرا



[illegible]

مدة لا تسكن وما يؤمنه بان الوعاء يارب من ابواب الخوض الى العارضة خضرة ولا الراد بالعارضة الماء  
 اغان يكون عن شيء اذا انى به لم يعد متغير وهذا الوجه انما يحجب اللفظ وانسب الى السبابة لانه لما جعل المجادلة  
 في آيات العدد من الكبر جعل الدعاء له تسليم آياته من الخوض لان الاولى لم تلج الى المجادلة في آياته بغير تسليم  
 منه البقية والخطوة في قوله في وقال ومن فاعطف محرج فضع على محرج فضع اخرى لا سواها ماء الفرس ولهذا  
 لما تم هذه القضية اعني قوله وقال ليكم الى قوله كون فيكون صريح بالفرس في قوله المزمع الى الذين يجادلون في آياته  
 كما بنى القضية والاعلم ذلك في قوله ان الذين يجادلون في آياته الله بغير سلطان ولون تزل في هذه السورة الكريمة  
 حوت السائل وجد جعل الكلام فيها مبينا علم رزا المجادلون في آياته الله المتعملة على التحديد والبعث وتبيين  
 وجه الرد في ذلك فنقول مختلفة ثم انظر الى ما ختم به السورة كيف يظهر بها بدت به من قوله فلا تفرحوا بظهور  
 كيف صرح اخر بما رزى اليه ولا يتفرض منه الجح هذا وجه الخطف والاعلم **قوله** ولو قيل يصبروا  
 فيه فانت الفصلية التي في الاسناد والمجاز انى من حيث المبالغة وان بلغ الابصار الى حد صريح في المصبر  
**قوله** ولو قيل ساكن لم يتميز الحقيقة عن المجاز قبل الا ان قوله لم يتميز المجاز عن المجاز لان قوله لم يكن  
 في الاصح فيه مجاز ايضا لان الساكن هو الراجح بالحقيقة والمجاز الساكن على الراجح حقيقة بحال لانه هو الذي  
 متحرك ثم انهم يقولون لما لا يراج فيه لما ساكن ويحرم وليس غرض المصنف من جعل وصفه بالساكن على الحقيقة  
 ان اطلاق الساكن عن معناه حقيقة او مجاز فانه ذكره غير منظور اليه بل المعنى ان تصادفه حقيقة ولو كان  
 انصافا يكون حقيقيا او مجازي وقوله لم يكن ليل لايح فيه جعل في الوصف لليل حقيقة كما اذا قيل ليل  
 الراجح فيه ثم لا يخفى ان الساكن على تسمية اعني عدم الحركة عما هو شأن الحركة او كونه في جن واحد لا يبع على  
 لان زمان خاص لكن لما كان كون الزمان عذلة عدم له في الوقت العادي لعدم الاحساس والتفهم عدم الراجح  
 لا الزمان قبل ليل ساكن اي لا يراج فيه على المجاز وشطح هذا الاستعانة حتى لا يبعد عني انما مقول في حقيقة  
 فصح ان قوله لم يكن ساكن وصف لليل على الحقيقة في الاسناد وفي الخبر ملائم علم انه يحمل على جعل  
 الساكن بهذا المعنى حقيقة عرفية فاعرفه فانه من المضائق ثم ان المصنف اراد عدم تميز الحقيقة عن  
 المجاز نظر الى الاطلاق لا الى حقيقة التعادل مع مبصر او غيرا ولم يجمع ذلك الوجه على ان هذا الراجح  
 لان الكلام الحكم الرابع بنفسه من اول الامر هو الاصل لا سيما في خطاب ورد في معرض الاشارة الى حقيقة واقعة وهم  
 مشا ولون في الفهم والدراسة النافعة واقعة ثم نقول لما لم يكن الابصار على غاية في نفس الطلقة ابتغاء الفضل  
 كما ورد من جارية في سورة القصص على ان السكون والركن في ذلك في الوجود وزعمه انما هو ان نكتة سرية  
 في الاسناد المجازي ايضا علم **قوله** وذكر انما يستدعى بالاضافة اراد ان تعظيم الفضل بالمبالغة فيه اعيا يحصل هذه  
 الطريقة اما اذا قيل ان الله لفضل دل على انه منفضل اي مفضل لكن لا يكون فضلا انه ذلك لافضاله واولا  
 في ذاته عظم او تفوقه **قوله** فلو قيل فلا يتذكر بالنسب بين الرواية تغفل بوضوح على جوارح الخلق فلو واول  
 الظاهر انما شرطية وجوابها محذوف في النص لما في لوم معنى النقص والرفع جدا ايضا **قوله** ومن ابينة المولى  
 لانها ايضا قبالة في الموت طر في اصول الله صلى الله عليه وسلم بنائه يوم بطير الى سطح وقال له المناسة ايضا لانهم  
 يتخزون منه ابينة والفرس ان لفظ البناء لما كان مبنيا على الاحتمال على الالباس وكان اطلاق البناء على كساء  
 فيعتنا في الزايل ذلك انهم يستعملون في القباب التي تقرب وان لم يكون بناء على ما يضاف ويؤمن ان اطلاقه على  
 السباء على سبيل التشبيه **قوله** وهو وقت الموت اي الاجل المسمى قبل يوم القيمة فانه لفظ المصنف في شيء  
 عن ترجمه الاول لانه اناس هذا الميثاق لانه خلقهم للعبادة ثم الخلق عليها اما ان خلقهم لتبليغ الاطلاعي  
 هو القيمة فلا يبعد له وجه الا بالترتيب على الاجل الاول اعني الموت فكما ترتب الخرافة على الصانع ترتب وقت  
 الخرافة على الوقت قبله فانما تبليغ امره في الخرافة على تبليغ اجل الموت كونه الملازمة مع الترتيب



اعني فلفظ لا عندكم ثم انك لو فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه ولا في المنا لا في حق من هو من جهة الوجه  
لا يتاخر ولا ساعد **قوله** فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
في قوله لا فاذا فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
وكلا الاستقايين من ان يعل من حرك كما ذكره او فرج من غير الحرك الاول اظهر **قوله** فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه  
هذا انما ينقسم على الرجل الاول وهو ان يفيوا عنهم لقوله فلم يفيوا رفقوا واما على الوجه الاخر فيكون الاضلال ايضا  
جمازا مثل الضلال فيكون فيه شاكلة الا انه يدخل كل مجازة والذي صرفه عن جعله بعينه هذا لان تقدم قوله قالوا اضلوا  
غلا لا صرفا من جهة وليس فيه تصديق ولا نفي صاخر القريب قدس **قوله** فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه  
او جهنم المخصص لمخوف احد من جهة المنا سبة المشي الاول وابواب جهنم الثاني والمالي الى واحد الحقيقة  
**قوله** فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
تقدم او تنويفها فالاول ما يدل على ان جواب عن التفسير والزواج قوله فاصبران وعد الله من عدة لا يجاز  
والنصر هو الذي اعم على الصلوة والتميم والمؤمنين من جهة مقتضى هذا السياق فينبغي ان يفسر هذا الكلام في حق  
بالسنة والثاني رد الشك فيهم وان منصرف على كل حال واعلم ان مقتضى ما في قوله في الرد فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه  
وان لم يفسر على غير ذلك كيف ما دارت القضية فمن جهة الحاشية بما في الرد من جهة مقتضى المصنف والمعلم **قوله**  
قيل بعث الله ثمانية الاف نبي قال صلى الله عليه واله في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
كم فرق الانبياء عليهم السلام فقال ما في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
**قوله** فمن ان في باب اي خرج بعض في كلام منقول على ان النبي صلى الله عليه واله لم يذكره لوجه ارتباط الالبته  
**قوله** فان قلت لم قال لتركها منها وجه الخلال ان المراجعة بين العتبات المحصلة من الانعام لما اذا امر  
تصرف بالام في الجمع او تركها باب بان اتركها ولو شئت الحاجة في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
الدينية وهذا بناء على انه لا يصح ايضا لان المناقاة التي هي نقطة يصح ان يكون عرض الحكم عندهم ولا ادرى  
ماذا يقول في قوله لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
كان وجهها ان في الذي يرتضيه العلم عند الله ان الانعام هي ما لا يريد بها الا بقرضه بخلاف ما في الفعل حصل  
اكرهت ولو شئت الحاجة من انتم الفرض من لان جعل منها فيها اكرهت والحمل عليها واما الاكل منها والانتفاع  
باوبارها والباقي بالثبات في ذلك الامر من فرك قلبك فادخل في العلم عليها وجعلها كسفسيس لما بينهما علم  
ايضا مما يصح للقطر والكره فاصبر عنها واما الاختصاص في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
لتركها بعد الاكل فلا يصح في الجمل على ما ذهب اليه ابا جهم والابن القزويني من ان ما في العقل وما في هذه السورة  
مختلفا المساق وانما علم **قوله** من في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
ذكر سطر الله من نسخة مصحح **قوله** فيه وجه ذكر سنة اوجه الاوجه منها التثنية وهو ان اصل المفعول فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه  
البيانات لم يزلوا بما جاء بهم من العلم فوضع موضع فرفوا بما عندهم من الجهل ثم سمي ذلك الجهل علما لا فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه  
ورفعهم اياه كان ما ينبغي لهم من الاغتيا طجاء بهم من العلم وفيه التثنية فرفوا بهم من العلم فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه  
عن العلم وشغل علما يشغل عليها الاول ويان سلك عود عدم الطمان للعلم في كماله الثاني ومن قصور العبارة  
عن الاداء كما راجع ومن فكر الضم كمال الخامس والسادس قريب لكنه فاصغر عن قوله الثالث ولهذا  
في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
كما تقول في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
الاعلى اسلموا وانهم كيف جعلوا واحدا في اطفاله من الله في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
في قوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه

الى الفناء فيما ضرب من الخصال وقوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
الالبته قوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
والرسول في قوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
فانه من بعض الظن والله اعلم تحت المسئلة في قوله لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** في فصلت من موضع الا هو اي في فصلت من موضع الا هو اي في فصلت من موضع الا هو  
والسنة يد قال ابو علي كلهم رفع الفاء وكس الصاخر لم يتصل فتح الباء في الموضع والمنقذ واللواحي قال  
سلم الله ولا في الحب **قوله** من قوله فصل من البلاء عن المصنف وبناسه فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
واصله نزع نفي لفظ فان ابو ترانس واذا نزلت من الغواية فيكون لفظ ذكر التثنية لا الناس لانه الاصل  
المذكور اذ قوله ذكر التثنية فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
علق من قبل مع الفصل بين المنقول له ومقتضى قوله كتاب فصلت الى قربا وبين الصفات ايضا لان  
شيئا ونزل صفات ايضا التثنية وان علق بفصلت يقع الفصل بين الصفات وانما جمع الصفات في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
الصفات كقولهم انك يا ابا القاسم يا واثيا وبه انما اعتبر التثنية بين الصفات وهو صولها وبين الصفات بعضها  
مع بعض وانما تم عند نفس التثنية عن التثنية الاول وهو خص من التثنية بين الصفات على ان في هذه صفات  
ليس نظيرها مثل بل نظيرها محاد له وعنا له فالا شبه احد من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
بالصفة اي بين وبينه وبين الصفات وهو صولها بالصفة اي بين وبينه وبين الصفات وهو صولها بالصفة  
الصفة والصفة على بينا ولقد ذكر في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
والمصطلح في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
بين الصفات وهو صولها بالصفة اي بين وبينه وبين الصفات وهو صولها بالصفة  
وبين الصفات وهو صولها بالصفة اي بين وبينه وبين الصفات وهو صولها بالصفة  
وقال وان ريد لكل زوج بين الصفات في الحكم مع عدم الموضوع للموضوع وهو ان يتصل من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
ولا يتصل لعدم يعطى وكذا كبر بين الصفات في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
العلم فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
قوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
ثان من وفرة عدم التثنية وقوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
وقوله فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
عليه اي مع ما علم فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
جمع العطف ليعتق **قوله** واما بيان من فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
لجنتنا وجنتكم من جهة الجحيم لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
صود عن حجاب كما في بينهما استعجب او لا واما اذا فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
اعني طرفه الذي في الحكم فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
العلم لا الاستعجاب لان جميع الجحيم اعني البين جعل مبتداء الجحيم فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
بين الصفات وهو صولها بالصفة اي بين وبينه وبين الصفات وهو صولها بالصفة  
تقليل الحكم عن الحجاب كلف في ضرورة العطف على نحو بينه وبينه كلف في ضرورة العطف على نحو بينه وبينه  
والله اعلم **قوله** فلفظ لا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه  
والقرون كان احدهما مستقلا واثنان مستقلا واحدا في حق من هو من جهة الوجه لا في حق من هو من جهة الوجه







اصل الكفر **قوله** ووصف العذاب بالخزى الملق كانه في ان خزي المعذب يبلغ ان يصر في عذاب كذا  
 قوله **قوله** ولولم يكن حجة على القدر بالذبح ام يجوز هذه الامة قدس بحقوق القدر والحق  
 بالبرية وبخيل المصنوع والمطري وهما الله دفع اليه فذكر من سلطهم بالا بعد اذ افاض على وجهه بنوع من الاعان  
 واما نصيب الله بعد الدلالة في ذلك ام مع طوبى الضلالة والرشا فاما النزاع فيه بين الفريقين فمطلوب فاحتمل  
 البقرة تحقير القول في ذلك كما انما الكلام في انهم لم يردوا به على ان الاعان باختيار الله على الاستعجال بالذبح قوله واما  
 غرضه في قيامه دال على نصب الادلة وازاحة العلة وقوله كالحق في الحق الذي دلى على انهم بانفسهم انزلوا الحق  
 والجواب ان في لفظ الاستحباب ما يشريه في قدرة الله من المنة وان القدرة العصور خلافا فان الحكميت  
 باختياره بالاعتقاد وانتشار الحق صا وهذا الاستحباب مع الاختيارية فانظر الى هذه الدفقة في الجواب  
 والحق ان الامام الرابع في الدقة قد دلل على ان صاحب ذلك من سائر سفاضة وعظيمة والاول  
 ان لا يلتفت اليه ومن فهم ان الامام في قوله هذا سلم لان ظاهر اللفظ مع جوار الله واما الدليل العقلي على ما  
 نقل المتون عنه هو الصارف فالمفهوم عما ذكرناه من التمكن والله اعلم **قوله** ينظر الى انظر السيرة بان  
 يخلو فيها كلاما اعترض عليه الامام محمد بن عبد الله بان يلزم على ما في هذه من ان يكون المتكلم هو الله تعالى لان الذي  
 فعل الكلام لا ما كان موصوفا كما قالوا في التفسير فيكون ان هذه هي الله تعالى لا الاعضاء وظاهر النزاع  
 خلافه لانهم قالوا لم يمتهم فليكن قالوا انقلنا الله الذي انظر اول لا يلزم ذلك بان لا يكون ان كل  
 ظهور خارج يكون كلامه تعالى بل يدعون انما يخلو من الكلام قد يكون لان هو المتكلم وقد يكون لغيره لا بما في موضع  
 التحدى كنهان الضب نبوة نبينا مع الله عليه وسلم ثم لم يلا محذوران الله تعالى هو المتكلم واما ان هذه الاعضاء  
 كما نطرح الحاد في دعوى النبوة والمقصود ان نظر المحرر يدل على كونه ماصدا عنه على ان الحق ان ذلك  
 لا يكون باختياره وقصد من المتكلم فلا يكون المرصوب له الخلق ولا يكون بغيره لانه منزلة الله اذ ذكر فلا فرق  
 في هذا بين الذي يبري وان لم يبري ان يكون المتكلم هو الله تعالى ونحن لا يلزمنا فعله وعن هذه هي اسم الله العنة  
 ليست شرط المحقق والعلم والقدرة للخلق هي الله تعالى والله اعلم **قوله** وما كان استقامتكم في شدة علم  
 مع قوله ولكنكم انما تسترتم لظنكم ثم قوله وذلك الظن هو الذي اهل الحكم ارادوا ما بعد استرتم في مقول من  
 اجله وتدل الحرف بتحقيق الظن وقوله قبله وتكون ظنتم بما في لفظ الاستدراك وخبره ان يبين ما يستدرك  
 لا شيء لان التقدير ذكر ما علم وما كنتم تسترون خوفا من رقة الله تعالى وتكون ظنتم ان الله تعالى ليس في  
 ولا عالم بخصيات امره فكشتم له ولستم تخفون اناسا وما المحط ان الله يقول هو الذي اهلكم فلا حصر  
 جميع ظنهم ولا فيما ظنهم بهم مما افتم جعل ذلك الظن مديا فليكن الحصر اذ لا ظن لهم غير مع ما في الزن  
 من الله لانه على التخصيص هو جعل الذي ظنهم بدلا لا خيرا انما تقدم كان مستفاد من الترتيب ومن ان ترج  
 الراجح لا بد من الترتيب فيفسد هذا ويؤخذ من اديكم قد نفى الحصر من المصنوع **قوله** حتى يكون في اوقات خلواته من  
 اوجب منه مع الخلق من نفسه مع الخلق وهو من باب زيدنا كما احسن منه قاعدا وقوله احسن اعتقانا واد  
 تحفظا وتصونا عطف على اسبب حذرنا عليهم من ربنا لان المذكورين ان يكون محمول اوجب مؤثرا لان صلة  
 المصنوع اعني احسن ما تحفظا وتصونا ومنه ان ليس من صلة التصور بل يحتمل من في نفسه على ما مر  
 من باب المتنازع انه اصيل من واد في حقيقة **قوله** وانه يسألوا العتق حقوق القول فيه في سورة  
 الروم واما ما يتخيل من ان القراءة الثانية مخالفة ما ورد انهم لا يستعقبون فهو مغل ولما قال في الحقيقة  
 لدلالة الاول على انه لا يملك منهم الاعتبار ومنه انما لو كانت لم يبق راعى القيام بموجبه في  
 تحبيلهم مع وجهه والله اعلم **قوله** يقال ثوابه فيضاد اذا كانا متماثلين ريدان فيه معنى التقدير  
 لانها بعد واحد والحالة هذه وعند محمد الله ومنه قبض كقبضه العشرة لانها قاسما والديان

بقدر الله من **قوله** كيف جازان يقتضيه لهم الزمان هو ادعى بناء على منزهة ان الله تعالى به غير مدقوق  
حققت القول فيه مراعاة ولذا قلب عليه قوله صاحب الانقضاء فقال ولولم يكن في الزمان جهة على العبدية  
الا هذه الالة تكفي واما قوله في ومن يقتضيه فلا دليل له فيه لان التقييض فعل الاله وان كان الحق  
عن ذكره فعل العبد نعم يلزم منه ان يكون تعلق التقييض بموقوفا وهو مقرر عند الاحتجاج على انك  
قد هربت ان الشئ من اي وجه ينسب اليه العبد ومن اي وجه يصح ان يكون مفقودا لعل الحق  
شأنه **قوله** وقرئ والقوافيه بفتح الفوق وضرب الفتح هي المشهورة من لبي بلقي لعا على غريب  
يترب ترابا على ما في الصحاح ومع نحو طفي بطني على ما في الكون ولعل الكثرة المأخوذة اقل لان  
فعل جاء كثيرا في ذلك الباب خاصة **قوله** من اللغات رقت الكلمة هو اللجاء وقيل ورتب  
اسراب حتى كظم جعلهم سربا سربا للتعاقب وروى سلمة الدور سربا سربا على تخفيف **قوله**  
والرمل وتكلمت في ذلك هو اصطلاح السجيف فان الرمل مع السحرا اضططنا بفتح ولم يمتق وتوابعها  
فانه في الاساس من الحجاز كلام رمل اي خفيف واما بالراي المحمدي فتصحيح **قوله** ذلك انارة الى الله  
ويجب ان يكون التقدير لسوا جزاء اول قد مر في الزمر ان الاضافة للمراة المطلقة وان العمل  
سنة ولو لا يصح جزاء وانما هو مجزى به الهم لا اذ كان جزاء لعمل اخر واذا جعل مفقودا فانا علم  
بدون تعدد مضاف اما قبل لسوا جزاء العمل الاسما او بعده اي لسوا جزاء اعمالهم وانما الثاني  
لان اخبر عن الاسماء جزاء في قوله ذلك جزاء اعضاء الله والمحل على الزيادة المطلقة لان ما ذكر في موضع المضافة  
والمضافة لعدم عذابا شديدا تنبيه على ان عذاب الاخرة كله هو بمثابة العذاب الدنيا وان كان منه بداهتها لعل  
وهذا كلام جاز على الادعاء على ادعاءهم **قوله** واحلوا الاحصاء المجزى اناء اي اعطاه وانا ايضا  
اي انتم ومنه قوله تع اتنا غدا وانا اي نينا **قوله** ثم لعل في الاقوام عن الاستعانة بالمرتبة والقيمة  
ثم تقرر اع الاقوام مقتضيات اراد ان من قال ربه الله فقد اعترف بان ما تكلم به بمرامه وعونه وانما العبد  
مربوب بغير يدى مولاه فالنشات مع مقتضاها ان لا يزل قدمه عن طريق العبودية قلبا وقالب ولا  
يخطئه وفيه بند مرج كل العبادات والاعتقادات ولهذا امر بها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلح طلب امر  
يعتصم به ويخوذك من هنا ما يدل على ان ثم لم يرتابا في الجوات من هذا القبول هنا كذا كرجيهم اقره  
على ان الزمان زمانه وشبه اول العوهم يجمع ما عن فيه واعلم به ان الاوجه مشتركة والوجه منها  
ما انته منها كراتينها هو لا يجزى لمون وفق له والاعلم **قوله** روفان النظار الزمانية هو متصل  
لحق لا يثبت على حالة واحدة **قوله** وانقضاء على الحال اي من الغير في الظان الرجوع الى ما يكون  
لامه الغير المحذور الرجوع الى ما لا بد والمخنة لان التمنى والادعاء ليس في حال كونه زلا بل ثبت لهم  
ذلك المدعى واستحقاق كونه زلا قوله نعم ولا يستوي الحنة ولا البينة فسر اولابا منها فتفاوتتان  
في انفسها انارة الى ان الحنات متفاوت الحسن واحسن والبيات كذلك واربها الحفان  
فقتيل واذا كان كذلك فادفع باحس الحنيتين السي والاسراء وترك الكفاء للاستيناف الذي  
هو اقوى الوصلين واليه الاشارة بقوله هو على تقدير فاطر قال الى الاثر وانما ما في التفاضل بين  
الحنة والسيئة ولا يزل الى بريح الحنة والسيئة كما تعلم بون بعيد واورث عليه ان الظاهر اذا  
ان يقال ادفع بالحنة السيئة واجاب بان العبد قد خضع الى الحق للمباينة لان من دفع الحنة عليه دفع  
بالحس **قوله** وصفا للظان بالمصدر او لتوابعه فاعل الاول من تحريكية ومع الثاني ابتداء وليست  
من التحريكية في شئ على نحو واما يصيبكم من البطان عكرنا في وهو مع ما في لرغبة العقب بربنا  
ولرغبة ابرة العقب **قوله** لان حكم جماعة لا يعقل حكم الالفه جواب عن وهم من تقدم انه الغير



كان ليلها النهار والشمس لم تكن كان الحاسب تغليب الكور هذا الجواب وأما الجواب بأنه لما كان من الآيات  
عدت كلاً فانت فتكلف عنه في قولك قلت هذا ان نفس رضى الله عنه بعدون أصح الجواب عن هذا معناه  
بما هو من هذا الامام ان حقيقته رضى الله عنه وعنه وجه بانها عام للمعنى مع السواب استدلوا الكتاب  
عنه مع عدم وعمله بعضهم بالاضطراب لان ما كان عند تعبدون جاز انما خيره لقصر الفصل وان كانت عند  
بأمره لم يخرج تعيها **قوله** فتغلب على الارض اذا كانت غلبة مع قوله بالاضطرار السحاب رويها فانتجها  
يشعر بأنه ليس من الغلبة وذكره في قوله اذا اخذت الارض زحفها وازينت ان كلامه فصيح جعلت الارض خلة  
زحفها على التمثيل بالعودس اذا اخذت السحاب الفارقة عن كل ليل والظلمة غشيت بها ايضا وانما  
اطلق الاستعارة على المعنى الاعم على ان لا ما من وجه الجواب عن قوله في قوله لا يخرج الجبل **قوله** هو يدل  
من قوله ان الذين يلدوه ونافذة التبيين على انما يحملهم على الاتحاد الابد الكفر بالله لا انهم يلدوه لانهم يلدوه  
طعنوا فيه وخرجوا تأويله في هذا الاصل انما اذا التزم من وجه ما سبوح من التبيين وضعه المذكور موضع التفسير  
اراجع الى الآيات زيادة تحصيل ما علم لما مر من معناه جازم بالقرآن وما جاء من التبيين في الآيات  
والتمهيد الحديث من كان الكتاب الكمال على سره في المحذوف ثم الاشارة بحمل كلامه على ان غلبة الجبل للالة  
الابن عليه ولما ان التهور في ما من العلم كل منسوب ويكون المحلة بدل المعنى المحلة لان الغلبة بتكرار العامل  
انما جاز في الجواب ان الاتصال **قوله** لا ياتيه انما ظلم من يرحل به ولم يزل خلقه من شدة حاله الجبل  
جميع جوابه فلا يمكن ان ياتيه لعدوه من جانب ما ثم سر على سبيل الاستعارة فصار مثلاً وكله يقول في  
اشارة الى ان غلبه كذا كيد من الغزول ويحفظ ايضا انما لان قوله من يرحل به اشارة الى الاول وفي  
من خلقه الى انما ولما شبه قوله انما يخرج من ليلنا الذكر وانما لما فظن في قوله انما يخرج من ليلنا الذكر  
يحد عليها الصلوة والكلام بين يديه ومن خلقه وصحته نزل الذكر وبلغ نحوها من السحاب ومنها من  
انما خرج زلنا الذكر ثم قال وهو حافظ في كل وقت من زيادة ونقصه وخرقوا وتبدل خلاف المكتسبة  
فانه لم يزل يحفظها وانما لم يحفظها الربا يكون والا حار ولم يرد الا جاء الى هذا المعنى ليل ونحوه والام  
لما فظن والله اعلم **قوله** قد نعلم في حمايته من قولهم فلان في هذا الامر قد نعلم اي سابقه ولم  
قد صدق اي اثرة صفة وقوله نعلم في حمايته اي ابدى اثرنا انا او سابقه في حمايته و  
لا يجازي الى تضييق **قوله** مع الاخبار بان التواضع اعجز ومع هذا الاثر راض من كمال التحفيض  
وجوز من هذه التواضع خاصة ان يكون استنباطاً بيانياً لكيفية التفصيل كما قيل لولا فضل هذا  
التفصيل **قوله** مجرداً فيها مقتضى اي متوضعا للمقتضى وهو طلب الزل وروي بكسر الزل  
والمعنى لم يعدوا من ينقض كيف كان **قوله** كيف يصح ان يراد بالكون المرسل اليهم يعني  
ان المرسل اليهم صح فحق ان يقال عزيمة او عزيمة واجاب بان حوق البليغ ان يخرج الكلام  
للالة على ما كان قوله ولا ياتيه زائد عليه الا ما يرد من عند فلا كان المقصود بيان تناقض  
حالة الكتاب والمكتسب اليه خرج مما يدل على ذلك فقط وكذا قوله انما ليس طويل والابن قصير  
والفصل في المطابقة جمعاً في الاول وثانياً في الثاني كمال ان ذلك من عطفها مع لم الكلام وجب  
اخلاء البليغ كلامه عن هذا اصل من كلامه على ان يكون مع ذكره وبينه عليه انما في الاشارة والتبيين  
والاطلاع الى غير ذلك من كلام الله وكل كلام **قوله** منقطع عن ذكر الزمان فما وجه اتصاله به انما انما الحديث  
عن الكتاب بانهم يهدون وهذا حديث من لم يروى بان في اذنيه ورائه ثم ذكره في اتصاله بوجه احدها ان من باب العطف  
على علمه ومع من يهدون هذا الحديث والذين لا يشعرون وفروا في اذانهم ذكرنا بالحق انما في الاشارة والتبيين الطرف  
الوجه الى قوله الاول الخ واختاره في الخلف في الاشارة الى قوله فيسئل اجزة المتكلمون ايضا وفيما في قوله الخ الخ في الاشارة

وقد ذكرنا ذلك وليس كجمل نفس الحي التي يقال جمل نفس الهدي في المطابقة الطبايع ولهذا لم يبين على ما اياها الرضا  
جعل نفس ككتاب فهو كاضل ولم يبق له ما يورثه سائر المواضع من السرمل ويفوت ملازمة حقه فيكون عليه  
ايضا واللائحة بقوله وانكاه الاختى مجرى وانكاه في انتم محذوف رباطا بينه وبين ذلك اما في حجة  
اي والذوق لا يفرق بين اذانهم وقراءتهم في اذانهم وقراءتهم وان في اولها حصة التثاقول في ذكر حال  
القلب لما علم من التفرقة في قوله للذين امنوا هدي سرتا وبانه لغوهم مرض وطبع **قوله** لا يربو عنهم  
اربعية اي اصفية اليه **قوله** والحكمة ان يفتق من القوة بالقناعة فيه ايدان بان فضل الخصوات هناك  
يكون وان الكلام واراد تسليته على الصلوة في الايام وهو مختصر في ذكر ان عفة قلبه لم يرد على ان عفة **قوله**  
اي اذا شئ منها قيل انه يفيق اولا فيلها الا الله اراد ان المقصود من هذا الكلام اشارة الى التفتق في التفتق عن  
هذا السؤال وكلا الجوابين يلزم الاضطرار على ما في قوله اما انكاه في قوله هو اما الاول فكان اذا سئل  
عن مسئلة وتلك فلا يعلم كان فيه من غير كفاية وتضمنه ان فلانا اهل ان يسل عنه **قوله** كيف  
الطاقة هو شئ الذي كالتلف في **قوله** وما يحدث شئ من حرج في غرة ولا عمل حاصل ولا وضع راضع الا  
وهو عالم به فينبغي ان الاستثناء متعلق بالكل وبقيس القدر المشترك بين الافعال الثلاثة في جعله الاصل  
في نفس المخرج لاظهار المعنى والان في انه لا يحتاج في عمله الى حرج من الاول وليس اعني ما خرج وما دخل  
وهو قريب من الحرج وقد قيل بين العبد والفرقان لان حرج زيد معناه حدث فوجد ان معنى ذكر فعل  
المحسولة وليس هذا من باب الاستثناء والمقتضب محل الخلاف في متعلقه في شئ لان ذكره غير المخرج فقد ذكر  
التحريك في باب التنازع وانكاه مضيا بالافعال الحرف ليس الاول وان لم يكن من المختلف فيه لا كما دخل  
في المقصود وظهور قرينة الرجوع الى الكل **قوله** ومعنى ضلالم عنهم في هذا القلب برانهم لا ينفقونهم اذ  
اذا جعل من كلام المعبودين وهم المتركاء تغير ان يكون الضلال كما راد ان يكون شهيد بها الشك انما  
اذا جعل من كلام الله كما مر ان كان من الشك في الضلال اما حاز من عدم التفتق وهو ضلالمهم وهو لا ظهر  
واما في الحقيقة وان كان من الشك في الضلال حقيقة وهو الذي يقابل الوجدان وجعله من كلام العبد  
هو الوجه فلا شك انهما موقوف وضل عنهم كجمل اهل يكون حلالا وان يكون اعتزاضا ومع الاخر يعنى  
**قوله** فاذا قد اذنا فلم شلوا اي حيث سلوا منهم الاعلام اجواب اذ شركا فلم شلوا ثانيا حتى اجابوا  
بانه قد بين الجواب واجاب من وجوه ثلثة الاول ان في اعان التبريح من تكليف امر الحجاب وتبين حاله فيك  
ما لا يخفى قوله واعان في الزمان على سبيل الحكاية في اعان الايمان وانما جعله حكيا لانه ايدان عن  
ايدان سابق فقد اعيد الايدان على سبيل الحكاية في اعان الاعان دليل على اعان الحكم اية السؤال  
والاجواب وهو ان شركا في ما من شريفه ان في الاعلام ان يوح ما علمه من بواطنهم يوم  
القيامة انهم لم يفتقوا في الشر في تلك الشهادة وكان الاعلام منهم بل ان الحال فلا يقتضيه سبوح سؤال  
والاجواب وفيه من ادب كانهم يقولون انت اعلم به ثم ياخذون في الجواب الثالث انه ايدان  
ايدان لا اخبار عن ايدان سابق على غلطت ومثاله والمختار والرجح الثاني لا اشتغال على التفتق  
المذكورة وما في الاخر من سبب الادب بموجبه الاعلام الذي لا يبطئ في ذكر المقام التي يجرى  
**قوله** ومن طريق التفكير اراد المعنى لان في القنوط بان يظهر عليه اثر الياسر في اتصال ويتكسر  
ولما كان اثره الدال عليه لا ينافي قد كان في ذكره ذكره ثانيا بطريق ابلغ **قوله** فان كانت على طريق  
القديم تغير بقوله والحق رجعت الى ربه وقوله ان في عند الله كماله الحجة بكونه تغير لقوله ان في عند ربه  
وجعل جواب الشرط محذوف اي ثبت ان عند الله لكونه كلاما واحدا عدول عن المنهج **قوله** وقبل تزلزل في  
الربوبية المخيرة قال سله انه ذكره سورة ريم في قوله تعالى اذ ابتلى الذي كثر باياتنا عن الحق انه في المنهور



ان في العاصم والابل وهذا نظير ونقل عن العالم مهننا انه في الولد اقول وكلاهما لا يصدق نقل المصنف  
عن الولد في قوله ثم يطعم ارضا زيدا مثل خالته العاصم والابل هاتين فيهما وفي ارضهما قد كان كثير من الكافرين  
يقول ذلك **قوله** هذا نص من ارضه وطبقان لان اخفا الاول في بيان شدة حصة العاصم وشدة جزعهم على  
القتل والقرى بنظيرهم **قوله** في قوله هذا لم يدع فيه سوء اعتقادهم في المعاد المستحيل لشدة الحماوى  
كلها والثاني في بيان طيب المتقربين اجماعا وكفايا وهو وجود النور والحياتة عند فناء وقد صرح فيه  
بذلك بغير الحاجة من المنع في انما لتبين اما في الاولي فظاهرا وما في الثاني فلان النور خرج جوا عن الغفيلين  
رجوعا الى المنع بلنا سنرى في هذا نقل عن المنع كل الاشغال وفي ذكر الوصفين ما يدل على انه عديم الهم  
ضعيف المنع فانه لا يسر الغفول تنافيا في الدعاء والربيع وان عند ذكر كمال التوفيق المتمسك على شئ اللهم  
انا نعوذ بك من شر انفسنا وشر قلوبنا وشر باطننا وشر جوارحنا انك خير من عبادك وقد استعير الوجود هو  
مصدر عرض الشئ ووضاؤه ووضاؤه في مثال صفة صفة او صفة صفة او صفة صفة او صفة صفة او صفة صفة  
الاسم **قوله** ويستعار له الطول ايضا اراد المصدر كما في نحو قوله دعاء طير ورعا بطون فيه لشدة انه حقيقه  
**قوله** ومنه قوله ونفيت عنه مقام الغضب اشارة الى ما في قول الزعر وماء قد وردت لوصول احدى  
عليه الطير كالورق اللبيح ذروت به العطف ونفيت عنه مقام الغضب كالرجل اللبيح اللبيح ما يستقيم  
النور في هذا المحيط والرجل اللبيح شئ ينقص وسط الزرع ينظر فيه الوجود ذكر الجهرى جعل في قوله  
اهدى الطير البقرة الى الماء وكذا ذكر الغضب من السباح **قوله** وان اراد بان ينفذ يكون عبارة  
عن الامحار والازورافا الاول متعلق على كتابين وضع الجانب موضع الغضب والغضب عن الكبرياء في نحو  
بنفسه وذهبت به الخلفا فانه كناية ايضا والثاني في مع واحد **قوله** يعني ان ما انتم عليه من اظهار التوراة وتكذيب  
فيه انتم حرج الى الزام الطاعين والمخبرين وختم السورة على نحو البلور وهو كلام منصف في حيث على التاميل  
وسلخ راجع الى التوراة وهو من صحو البيان ووقع حديث الساحة بينهما نقطة للوعيد المعبر به في قوله لا يخفى  
علينا مع ما فيه من التناقض التي تعد طرف منها وفي هذه الآية من افا نير الزام والتعريض على بطاير ما هم فيه  
والتهديد بها ارفق بغيره من الايام ما يشهد بان القوي بآية من مثل هذا الكلام كاف فضلا عن صفة **قوله**  
يعني ما يسمونه في رسوله صلى الله عليه وسلم اخذ صاحب الكفر في رحمة الله ان قوله في سبهم اياتنا منطوق  
بقوله تعالى انهم ان كان مع وجه التقييم والارشاد الى ما صرح من الحديث على النظر ليرى انهم في الحقيقة فتهلوا  
الى اعجازه وبشوا عن جوارحه ويحلوا غشوا فغفروا كل الذنوب وفسدوا الايات بما لا يرى الله تعالى على يد نبي  
صلى الله عليه وسلم وعلمهم بكمضائه واحكامه رضى الله عنهم من الفخر الى الله في قوله الاسلام واهله ودين  
الباطل وحزبه فقال سبهم اي ان هذه الارادة كانت لا محالة صوح لا يحجم حولها بلية في الافاج من  
مشرق الارض وغاربها وشمالها وجنوبها وفي انفسهم خاضعة اي في ديار العرب واليه الاشارة  
بقوله وفي ناحية العرب غصصها اي ساحتها ومنه ان من عطف جبريل على ملائكته في العود عنها الى المنزل  
ما لا يخفى من عكس ذلك النصر وتحقيق دلالة مع حقيقة المظلمة اشارة واظهار ان كونه اية بالنسبة الى الناس  
وان كان كونه فتحا بالنسبة الى الارض والبلد حتى يتبين لهم ان القرآن هو الحق الذي لا ياتيه الباطل من  
بين يديه ولا من خلفه فهو الحق كله من عند الله المطلق المبرمج مع كل عيب وشبهة فلهذا نصر حالوه وكانوا  
محققين في هذا التوفيق من الخاتمة ما لا يخفى حاله فلهذا في قوله ان لا يزال ينشئ منكم بعد فسخ اية في اية الى اية  
ينظر مع الدوام على كل ذكره المشكوك في انظر الى اية الجامعة كيف ثبت مع حقيقة القرآن على وجه يتفهم حقيقة  
اهله ونسبهم مع الحق العظيم فليست اية مشكوك في انهم انهم اية الباطل الى حد يقرب مع  
الباين ثم قيل ان لم يكن ان ربك مطلع على كل شئ يستوي عنده غيب الاسماء والكلمات دليل على معية اهل بيته

هذه الارادة دليلا قاطعا على ما كان ما وعده فيها منهم كيف وقد نزل رسمه في حال ضعف وعلة ما سوره  
ما بنا سوره من مشرك مكة قبل ان لم يكنهم اطلاق مع هذا القالب الحق من عنده على كل عيب وشبهة  
دليلا على كونه الارادة واحدا في تلك النية فلهذا لا يغيب بالنسبة اليه في العود الى هذه العبارة  
فاشبهنا احداهما تحقيقا فاجاز ذلك الموهوم كما نمت به بذكره ليدلنا على طبع الحق والقرينة الدالة على  
ان هذه الارادة الالهية رسم في ضعفه فلهذا قد ثبت بالنسبة الى ايات حقيقة القرآن لانه مع علم انه في كل  
كل شئ شهوده علم ان القرآن يخرج من عنده علم ان جميع ما فيه حق وصرف فلهذا ان تلك النية كانت  
والحاصل ان كما يستدل من تلك الايات مع حقيقة القرآن وحقيقة اهل بيته بذلك من اعجاز القرآن مع حقيقة  
تلك الايات وقربا وحقيقة على الاسلام اخرى فادى الى المنع في عبارة جامعة تودي الى الفرضين مع  
لا يمكن انهم من قوله وجها ان هذا اللورد هو من كمال صول الحق الموهوم في الكلام من اوله ليدلنا على ان العود من  
النظر هو ما لم يكنهم تلك الايات الى المنزل لانه هذا المخرج يعني قوله اولم يكن الاله في ما نؤمن وذكر سلة العود ان هذا  
القول رواه عن النبي عن جابر بن عبد الله والدي وذكر عنه ايضا عن عطاء بن رباح عن ابيهم ابا نافع الازدي  
اي انما السماء والارض وفي انفسهم لطيف الصنف وديع الحكمة ولم يبيح وجه المناقشة بوجه يقدر اليه  
بالقول فيقول وبالله التوفيق في سلوك سواد الطريق انه في قوله قد رايتهم ان كان مع عند الله لعلنا بان كونه  
مع عنده بآية الكفر وانهم ملكون ذلك يكون بطريقه في كونه من عنده ولذا جعل قوله اساطير الاولين في جوارح  
قوله ما ذا انزل ربكم انما ارض عن كونه من لا رجوع اليه اساطير لا منزل فارباع بياني ايات كونه جفا  
مع عنده على سبيل الكفاية ليكون اوصاف الى الفرض ويناسب ما بينه في الكلام من سلوك طريق الانصاف فيقول  
سبهم اي سبهم انهم والالفاظ للالفاظ في اية الاختصاص ويخفى بعد الارادة ثم قيل حتى يتبين  
ان الحق اى ان الله هو الحق من كل وجه ذاتا وصفة قولا وفعلما وما سواه باطل من كل وجه لا يحول الا هو  
واذا اتبع لهم حقيقة من كل وجه يلزم ثبوت حقيقة القرآن وكونه من عنده بالضرورة ثم قيل اولم يكن ربك اى  
اولم يكنك شهود مع كل شئ فلهذا يستدل كل شئ لامر ايات الافاج والافان تشهد فالاول كمال  
بالاثر في الموهوم والثاني من الموهوم على الاثر وهذا هو الحق اليقين وفي قوله ربك مضافا الى خبره في اية  
اولم يكن ربك بل لغاير بانه واتباعه من كل عار فيهم الذبح بكفيم شهود على كل شئ دليلا وان ذلك لم يخص  
عنا به وتبينه من دور من دخل لتعليم فيه خلاص الاول ثم قيل الا انهم في مرتبة مع لقاء ربهم فلهذا لا يكفيم انهم على كل  
شئ شهود لانه لا شهود لهم بشئ من شهود في غير ما حل ليرى الاراد الكفاية انما انهم في شدة الاصل  
واما الاثر فلا نعلم من شهودهم انهم لا يعلمهم الا اعمانا من تخصنا عن التعليل والاطلاق المبرر للتعليل  
ولا يخفى من موقد ثم قيل الا انهم على كل شئ محيط نعمنا لانه اولم يكون ربك لان من احاط بكل شئ على قدر  
لم يتخلف شئ عن شهوده فلهذا شهد كل شئ فلهذا هو الوجه في تعميم الايات مع غير تخصيصها اياها بالحق  
وهو ان ربك في الحق ومجاهد اجري مع قواعد الصوفية وعلمنا الاصول رضى الله عنهم اجمعين والله  
عزت السورة والحمد لله مع جليل نعمه والصلوة والسلام على رسوله محمد منظر اسماؤه رضى الله عنه وما لم يتبع  
الحق يا غياث **بسم الله الرحمن الرحيم** **قوله** اي مثل ذلك الذي او متراخ في الكتاب في الاول  
نصت المصدر ومع الثاني مع المعقول **قوله** والكتاب هو هذه السورة جعلت المقطعات للايقاظ او كما  
للسورة لما غرره واليه الاشارة بقوله ان ما تضمنته هذه السورة وله كانه قاطعا على العود لما قد مره الامم دون  
العمل بها من الاصل في نحو ما مره تحقيق قوله ما ذا انزل ربكم من الزجر من ما اذا قدما الذي انزل وما  
اذا قدما الذي انزل واقره وما في الاول من الدلالة على ان العمل على لا يراجع فيه وكذلك هنا قد مره الحق  
اي من الذي اقر اي ذلك المعلوم المحقق وجه من له هو اعمان كونه كذلك لان الايمان جعله مسلما







نزلهم ذكيات في انما هم منها اليه ان كان في كتابهم مع استقامتهم اليه فهم نزلوا اليه العلم الخا صليهم من الله  
المبعوث اليهم المصروف كتابهم ونزلوا قبله شكاه كتابهم فلم يزلوا في ذلك النور ولما  
حدثت سببه من تشبه الكثرة الامم ان الله سبحانه فادع الى الاطلاق الا انما هو على الملأ الخفية العدة  
وهذا الذي من جعله ان في الحق نزلهم وما يتصل به كما نزل عن الواضح واخره على انه اي ولا يزل لك من القصة  
الى شريك مع نوره ومن بعده ولا يزل لك الا ما لا يملكه والحق عن النور فادع لان قوله ان اقبل مثل الله  
صلى الله عليه وسلم واتبع كما تحمل الانبياء والامم قبلهم ودرجته في الكبرياء ما يدعوهم اليه اي اقامه الدين  
وعدم النور فلهذا نزلهم فادع ولستم لا تسمعون في ما يظن من الكبرياء وهو من الامر والامر والامر  
نزلهم فلهذا من من نزلهم فادع النور وادع من فادع ان الله الذي امرت به ولستم وهذا  
لما من **قوله** وقيل الذي نزلهم لم يزلهم به نزلهم فادع الى الحق ويجوز ان يكون على سبيل الامر كما نزل في الاول  
المراد من المصنف في الحديث ان نزل الى نوره ما من ان نزلهم به **قوله** اي بليغ اليهم اخذ من اللطف فادع الى  
نورهم وقدمه على ما وقع ومن الكبرياء فادع الى نوره من اضافة العباد وهو جميع الى غير الله فيقيد  
والاستواء وقوله وتصل من كل واحد منهم الى حيث لا يبلغونهم فادع من معنى الدخول في اللطف فادع الى  
ايه اي تطلق بالحق اليه وقوله من كل اي ناسبا مستديرا من كل واحد منهم الى حيث وقوله من كل اي  
حال من المستند في فصل الاصح الى **قوله** ما معنى قوله نزلهم من نور اي نزلهم من نور الله تعالى  
انهم من نورهم تعالى انما يخص النور من نور الله تعالى من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره  
لجس اليه من المصنف في نوره من نور الله تعالى من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره  
لان قال الله تعالى بليغ اليهم جميع عباد الله من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره  
النور استلزامه لخصيص النور من نور الله تعالى من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره  
لا ثم من نورهم فادع الى نوره من نور الله تعالى من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره  
اذا حصل له **قوله** ومعنى قوله ام النور هو غلب على سببه اعني نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
لهم السباطين وقوله الذي نزلهم اليه النور والحق المبعوث في ان الله تعالى انما اعترض بين  
الانبياء من نوره الا في تناخير الاضراب ليدل على انهم في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
فانما نزلهم في مقابلة اقامة الدين والاستقامة عليه والحق المبعوث في مقابلة قوله والذين امنوا  
مستقر منها ويعلمون انما الحق والحق للدين فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
مع كلمة الفصل وتقدري ان الظالمين اي لولا العقلاء الابرار وتقدري ان الظالمين اي لولا  
اليهم في الاخرة او لولا العقلاء الابرار وتقدري ان الظالمين اي لولا العقلاء الابرار  
كلمة الفصل والعطف على التقديرين فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ووباله اشار الى ان السباطين قد سبوا في الدنيا فالواقع بهم وبالكاف وقوله لا بد لهم ان  
الى انما رواه في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
حق من النور بين وبين الحق ومع هذا من قوله مما كبوا ليس صليهم فادع الى نوره من نورهم  
ان الاضغان في من ذلك واغا انما التوا بما التوا من قبله ولا علمك ان يتدبر مستغفر  
من ويال ما كبوا وجنبتهم يكون صليهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
الوعيد وقوله مستغفرا ولم يغفرا ان الله تعالى انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
لو كان في الدنيا **قوله** عندهم منعصم بالظن لا يثبت في ذلك ولا في كلامه من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
في حقهم يكون اهل الجنة نعيم النعيم الدائم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم

لان ربه سبحانه في موضع منها لا يستحقه ولا يملكه في هذا المقام يعني من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ايضا ثم انهم ما يستحقون من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
منه ما اقلت في ما ثبت عند فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
بوجه من ذلك منه والحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
جميع المراءات وفي النور من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
في حقهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
في ردفات الجنة لهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ومرارة نقيب الاجه ايضا فان النور والحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
لو ان يكتف به رب المخل بالحق والحق وان جعله بالحق فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ايضا ولكن يقرر عاقره لانه قد ثبت في اذيت ان المصنف وهو مقصود بانه علة واقعة العلم قوله  
قوله ايضا في المصنف ان الحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
بشر ما بالحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
هذا لا يحتاج الى حذف بوجه قوله والحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
من الانفس ورايت في بعض التواريخ ما يدل على ان الحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
الانفس وفي قصة وفاته بجهنم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ولم يزل في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
اخرهم من الاول ولهم فان انبياء عليهم من الشيع وان كان في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
لأن المصنف بالحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
لكن النور به ولا تحرق لانه من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
فان يشاء الله يحتم على نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
شعرا من الذين مالم ياذن به الله وما حسن هذه التدبير في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
عن انفسهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
في شئني اي كيف يكون انما ومن عادة الله في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ان يكون قوله ويجوز ان يكون الله في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
وحسب كون انفسهم بوجه ما سبق في الكلام من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
باصدق حديث من اصدق مشكلم **قوله** بكلمات توجب له نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
ونبت الحق الذي انت عليه بالقرآن وبكلمات في ذكر الوعد والقرآن ووجهه ان لافته الاول بما في قوله بالواو  
اي معنى في الله في اعتقاد على ما علم ولا على طريقة المصنف وذكر الوعد الاول لانه من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
**قوله** والنور ان يرجع عن التوبة ان يرجع عن التوبة في حاله في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
المستقبل والحق في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
عليها اي مع النور والقرآن اي مع النور والقرآن في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم  
صفتها الرجوع وانما النور والقرآن في نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم فادع الى نوره من نورهم



ما ذكره في الاجزاء من انما اسم كلف بحالة الحقيقة والبيان شرط التحقيق وتوالت المراجع عند فتح  
فيه اشارة الى ان البحث على الغرض يكون دينيا والاولى ان يكون علة لكل الى المخرج عن البصير مع  
الشم والشم لهذا والوجه لان من حيث بصر او من حيث كبر من التوبة في شئ وخرج عنه ما لو  
رجع طلب لثبات او ريادة سمعة لان فتح البصير مع كونه مقتضى للعقاب اجلا والزم عاجلا فلو جرح  
لما سبق لم يكن رجوعا لثبات ولا دلالة في هذه الكلام على ان التوبة تقتضي ولا تقتضي وما قال ابو باسم  
لما سبق البصير كونه تبيها وجب ان يتوب عن كل القبح فكلام اخر واقعه اعلم **قوله** وان كان فيه اي  
في المروج عنه وتوالت على طريقه اي الثابت في الكتاب والسنة من الرد الى العكس او الوارد او  
الوكيل ان وجدوا في الفاضل اذا كان امين ثم التصديق ان تغدر ذلك على ما فصل في موضعه **قوله** عن الكبار  
اذا ثبت عنهم عن العقب اذا اثبتت الكبار والعقب عن السيات على هذا ثم من قبول التوبة لشدة الصبر  
اذا اثبتت الكبار وهو تميم بعد تخصيص والظاهر ان السنة اذا دلالة في الظلم على تخصيص السيات  
**قوله** ثبت على حسنة ويثبت على سيرة الغير المقتضى اليه لما يفصلون وهو ترتيب للكلام الثاني  
يوك ما ذكره من القبول والنقل اذا اظهر العلمين والى الذين جازي كلاما فصل فادله ان الجازي هو لا الجازي  
بما فهم ثم فيه لطف وحسن على روم محذور من كنهه والاضا على في الحاشي التوبة قوله ويستجيب لهم فرف  
الام كان الاول ان يغدر ويستجيب دعاءهم على حرف المصنف كما ذكره في قول الشافعي ولم يستجبه عنه ذلك  
يجب في صورة نقص لان حرف المصنف اذا لم يفسر منقصا وايصال الفعل بحرف المصنف مسموح على  
ان لكل وجه وجعل استجابة تكملة انما هم لان الطاعة واجب حقيقة وذكر وجه ثانيا ان الاستجابة فعل المؤمنين  
على تحصيل استجابتهم لحيث دعاءهم الى التوجه الى دار السلام بعد قوله ويرى مصمم من نفسه على انما  
على مقدار ما يتوفهم اجور مصمم ويرى بهم من نفسه على اسلوب وقالوا لا يجوز ذلك الذي فضلنا وقول ابن ادم  
نفس الله سره يوك هذا الوجه لانه ذكر ان الله تكلم وعلمه بقوله واقعه يدعو الى دار السلام وذكر ان المؤمن  
من استجاب وعرضه ربه بقوله ويستجيب الذين امنوا من لا يكيب دعائه لانه لا يجب تكملة ايضا  
دعائه قوله **قوله** ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض سلا المصنف عليه ان الذي يجب ان يكون سبب  
البي في ذلك الفقر قد يكون فلا يظهر منه عليه واجاب بان لا يستجبه ان البي مع الفقر اقل من بسط  
الرزق والغلب وكلاهما سبب فلهذا انما قام على البي والالهي عنه فلو بسط الله الرزق لثبات البي حتى يقترب  
الامر الى مكس عليه الان وادوا واقعه اعلم ان نظام العالم على ما هو عليه يستمر وان كان قد يصدر من الغنى  
في بعض الاحيان بي ومن الغنى كذلك كمن في احداهما ما يدفع الاخر الى فقرهم كمن كان المصنف  
والهلاك لا زما على ما قد بسط عليهم كلهم مع ان الحاجة طبيعة كمن من البي ما لا يفي برفق ولا يفي  
العالم بالفقر اكثر من الغنى ولهذا امرنا ان لا يتصور معه البي المصنف العالم ولا  
لا يجوز حاجته عند غيره ليظهر واما الذي الكلي فمقتضى التمام واما الذي عليه سنة الله فهو الذي جمع الامر بين  
مستحالة على خوف الغنى من الفقر يزعم عن الظلم وقوف الفقير من الاغنيا وكثر منه بغيره الى التبادون  
ليؤخر يستغفروا من الغنى ثم قد يتفق بي من هذا او ذلك وهذا جواب حسن لا يكلف فيه **قوله**  
وقد جعل الله في الدنيا بين رومان بينا وشرفا ذكره شافعي على ان انخصب بمقتضى الوحي  
مطر الرزق الاول لانه ليس الارض بالنبات ورومان بنو اسم وجعل الله في الدنيا بينا وشرفا ذكره شافعي على ان انخصب بمقتضى الوحي  
والثاني انهم لم يملوا انهم انفسهم كذا في الرزق فطلبوا الاوتار ونحوهم كان المصنف انما يحب وحي  
الغنى والتمتع وهذا انجس في غاية الحسن **قوله** احيا القوم اي صاروا في الدنيا وهو انخصب **قوله** واثبت

تكملة

والهكذا

بمنه

يجوز ان يكون جروا وان يكون مرفوعا ومن اياته خلق ما ثبت او من اياته ما ثبت قوله ويجوز ان يكون  
للملكة من حيث مع الطوار مع قوله ولا بعد ان يخلق في السموات حيوانا يمشون فيها مشي الاناس في الارض  
اعترض عليه صاحب الانتصاف بان الطلاق الالهي على الاناس بعيد في خوف الله فكيف بالملك والوجه  
الاول اصح لقوله تعالى في البقرة وبث فيها من كل دابة ذكرا على اختصاص الدواب بالارض لان مقام  
الانثى يقتضي ذكره كوكان لا يعمل مفهوم العقب والجراب ان التي في البقرة لما كانت كلاما ثم الغنى  
والفهم والستر شدة المعنى جازي به بما هو معروف عند الكل ويثبت الدواب في الارض واما صحتها فبحسب  
بما يحكمها لما ذكره في القرآن ولا سيما في هذه السورة من كمال القدرة وحين بقوله من دابة تقيم  
وتصلب في ذوى العلم في السموات والارض تحقيقا للمعنى فثبت في صحيح الاحاديث ما يرد  
على وجه الدواب في السما من مركب اصل بحسب وغيره وكذا ما يدل على وجوه ملكات كاد على هذا القليل  
هو الواقع في حرفة لا يحجز ذوى العقول فقط **قوله** واذا ما اشتهت منها غيره فاعطى سخطا من وراء الشدة  
شفا على دخول اذا على المصنف ولما قيل ان يفرق بين اذا واذا ما والضمير في منها راجع الى الله المذكرة في  
الابيات السبعة ومن جرد والشرط الثور انما جاز من يد اليه بل انما في ذاته فهو بعد وادعاه وقوله  
ما اصحابكم من محبة فيما كسبت قال ابن مالك اختلاف القرائين دل على ان موصولة في تارة بالفاء في خبر  
واخرى لم يثبت بها خطا فثبت عن المصنف به وقدم اليه المصنف قوله للمؤمن الذي قبل بكلمة اي الزايد  
على الخبر نقصا على اشرف ولعل المولى في تكملة من الابيات المعنى التوجه الى قوله ولعل على اي ولما علم انما  
فيها من مصداق النبوة النبي او المصنف مثله في ذلك خيفت عليه وليس من باب على القول برعاية الاصل على القول  
برعاية الحكمة وهو متفق عليه بين المفسرين كقولهم وتخطوا في الفرع بان القاضي الرزق في بيان الاطفال واليهام  
وقالوا الا انهم لم يدرى ما على استحقاق سابق ولو لا ما افترض لهم الا انهم كما ذكره صاحب الانتصاف  
ليست بالوجه فهو مفسر تمام من كنهه كيف وفيه رفع ورجع الطفل ووجه ابوية الحسن الصواب واليهام فلا وجه للاول  
بها لان الاطباء المصنفين حسن ولا يفرق انما لهم من قابلية لاداء ضرورة فهم حسن ايضا تبيح وليس العوض  
الزمن عن القليلة بل تكملة النقل وبيان ان الرزق ليس به مضرة اكثر من المصنف **قوله** من متول بالقرعة انما دنته  
الله انما دنته قوله **قوله** لا يفرق بين ما فيكم من المصنفين ولا فيكم من المصنفين قوله **قوله** لا يفرق بين ما فيكم من المصنفين ولا فيكم من المصنفين  
اذا اصابتكم وللهذا جازي على كرم الله وجهه انما جازي اية المؤمنين قوله **قوله** لا يفرق بين ما فيكم من المصنفين ولا فيكم من المصنفين  
تم الهداية به وهو مشهور في حقه اية المؤمنين قوله **قوله** لا يفرق بين ما فيكم من المصنفين ولا فيكم من المصنفين  
والنصب وبما في مسند والفرع من الشدة ووجه الاول انما يستبان على عطف الجملة انما يعلم على مجموع  
بجملة شرطية على معنى ومن اياته الدالة على كمال القدرة السقف في البحر ثم ذكر وجه الدلالة وانها مستخرجة  
تحت امره تارة تتفق نفع من فيها وتارة بالعكس ثم قال ويصلح الذين ينادون ولا يعترفون بايات الله  
الباصرة يدل فيها شهادة بانها من ايات الله وزيادة للتحذير وضم الجمل فيها وليكون على اسلوب  
الكتبة على كل العيوب لا تحضر انهم وكان لما قيل ان يثا ليسكن الرزق وذكر سبب الدلالة صراحة في معنى  
يظهر ما يعرف بها المتبرون في اياتنا المسترشدون ويصلح الجمل فيها المتكرون والمهم من محبس وجاز  
ان يجعل عطف على قوله ومن اياته الجوار ويجعل هذه ايات تنصه وجها من الدلالة اقيمت مقام الفهم والمنه  
ومن اياته الجوار ويصلح الجمل فيها واخرى بين المخطوف والمخطوف عليه بيان وجه الدلالة ليدل على وجوب  
وتعبد الجمل ولعل كونه اية بل ايات وانما في على التبرك مع الجوار باعتبار كونه جملة لا باعتبار كونه مخطوف















ومن قولهم من علم صحت وقوله ان يتبعون الا انظر في سورة الانعام دليل على ما اثره قد لا يحل  
للمستمع ان لا ياتيه تصحيحه لاصل السنة لا صاحب المصنف وان قوله هما كقولان يقول بكلمات بمحققة  
لكن ليس فيه ان يكون العبادة بمسبقة فعله من تلك الكلمات بوجه وليس فيه انهم يعتقدون حتى يكونوا اول  
فعلهم انما ارادوا اليه حسب مقتضى ما علم بجمايلى كلامه **قوله** قلت لا انهم دليل على انهم يعتقدون حتى يكونوا اول  
الآخر وهو بان لا يول عليه السبيل صحيح وانما ذكر من حكاية الله والتفويض فلان الله تعالى على نعمهم قول اوله  
انبت لهم الحق وايتهم قول اوله فلان قد من انهم مستحقون في ذلك الحق كما هم مستحقون في غيره  
القول لقوله لو نطقوا من اوله فلان لا يول في التبع وليس فيه تعقيب البتة من هذا الوجه  
كذلك قولهم لم يكن لقوله ما لهم ذلك من علم معنى هو وود لان الاستدلال باب من جعل كعادته في البقرة  
واما الكذب فراجع الى المصنف من نفي كونه بشية الله فن قال لا الا الله استشهدوا بكذبهم من ان اخبار  
عن شهادت الصدوق لانه انما عن التوحيد بمسبقة فالتهم **قوله** فلو قالوا هو مصدر مذكور لانه لان الصلوات  
عبادة غير احد فكلهم منهم بذكر قول نسب في الكفر والتبذير فلو لم يشرعوا بالخير والاولى التعميم وجعل  
كلامه على ان الكل مشتق على نسبة الكفر كما تقرر ولا يرد نسبة الصدوق فقط وسواء جعل كلام صاحب الكتاب  
عليه اوله فلو لم يشرعوا في الية التعميم والله اعلم **قوله** انما يتبعون على دين ابائهم فلو لم يشرعوا في الية التعميم  
المذكورة ثم انهم كانوا اشركوا بالله على دين ابائهم بالكفر بما اسسوا به وادعوا فيه بما لم يثبتوا فيه او انهم انما  
يترجعوا الى اصولهم ومن ادعاهم اوله لانهم كانوا من الجوراء بالرسول **قوله** مصدر كلفنا انما على فعل والظن محدود والظن  
كلمة بمعنى **قوله** وان يكون الجوراء بالرسول الجوراء على ما يحدون لاس من الذي فطرهم وقدر الدخول بالخير  
على الكل انهم معبودهم كقولهم ببيت مما تعبدون الا اللات اعدت ما تعبدون من الاشياء والاعباد  
والشمس والقمر وغير ذلك الا المنيعة فلا يعبر بها عن تلك حيث انما تعبدون الا الله لا اله الا الله في المعبودية نسب  
ثم نسبته حيث لا يعبر استثناء من الموجب ولم يجوز البدل وجهه ان في نفي النفي لان معنى قوله اني براحماء  
تعبدون ليعرف بقوله وبالي الله الان انهم لان ذلك في المخرج وهذا في ذكره المستثنى منه والله اعلم **قوله**  
فلم يارجاه ابراهيم اشار الى ان قوله بل منعت اضراب عن قوله لعلمهم بوجوه اي بل منعت مشركي كلمة الكلام  
بالمعنى والملاذ لم يوجبوا لم يحصل ما رجاه من وجوه عن الشرك وبشره هذه الكلام لان قوله اذ قال ابراهيم  
لا اله الا الله وقوله تعبدوا لي ابي اهل مكة فليس من الف والحمد والابا عن خبر اليات وانهم لو قدوا بالانهم كان الاول  
ان يقولوا بالانهم الا فضل العلم الذي لم يفتقروا بالانها اليه وهو ابراهيم عليه السلام فكانت بغيرهم على التقدير بغيرهم  
على انهم سيئون في اختياره ايضا لقوله بل منعت اضراب عن التعميم ونسوخ في المقصود وقريب من هذا الاسلوب  
قولهم من ياتكم من نوار وقراة وفصل الية على ان روي فيها المنسوبة بما قريب من جمل الاضراب على لعلمهم  
يرجعون بخلاف البيت **قوله** فان قلت قد جعل في النسخ والرسول غاية التبع الى اخره اراد ان المنسوبة من الغاية  
وذي الغاية ليست بينه الرماية ثم ان مخالفة ما بعد ما لم يات بها ايضا غير مبررة واجاب عن الاول بان التعميم سبب  
لن من استقامت بهم بما متوا به واستقامت بهم بذلك عن شكر الله وطاعته وتوكلت بل يستفاد من جمل متاسب  
وهو غاية ذلك في امر الامر لان النبي الرسول مما يثبت عن كسنة الفقد ويزجر عن الانشغال بالاعمال فكيف عكسوا  
فجعلوا ما هو سبب لفصل سبب للتوكل فهو على اسلوب قوله لم يكن الذين كفروا الا قولوا وما تقولون الذين اولئك  
الاسم بعد ما جاءتهم البينة **قوله** وهي الغاية في تشويص صورة امرهم اي هذه الامور المذكورة التي ضلوا اليها فتركوا  
لانهم زادوا على الفقد وتركوا سبب غيرها في التبع بعد ان جاز ما يقع ذلك من اصل **قوله** ما لا يكونون ان

يوجد

الله بشاره لا الاخر اشار فيه الى ان قولهم وقالوا لا نزل هذا القرآن باطل اخر من انكارهم انفسهم انهم  
اولا ان يكون النبي بشاره معناه ثم لما كتبوا بشركهم فاجابوا فخرج اخر من انكارهم لان الله تعالى  
عن خا طهم فلم يكن مشبه بل خفاوا ولكن لانه لم يسمع له عندهم تصور روي واداهم الكلام ان هذا النوع من  
الانكار منهم مبدئي بهم كلف الشبهة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يمنع ان قوله وقالوا لا نزل  
خطف على قوله قالوا هذا السحر بل انما انه حكى بعد ما كان منهم على ما كان عليه من انهم لم يسمعوا له  
كل من جاءهم بنسبته الى السحر تارة والاخرى تارة فبشرهم من البشارة من انهم لم يسمعوا له  
كتاب الامر كذا في قوله تعالى ان هذا السحر يورث ان هذا القول البشارة في ما جاءهم كلفه على الله وقالوا لا نزل  
له انما ارادوا به جازاه الله واما الاستدلال بقولهم فلانهم لم يقولوا الله المقادير لتبليها بل انكاره كانه تبليها  
الذي به عليه لو كان حق لكان التحقيق به غيره **قوله** فلو لم يسمعوا له من تصغير خاصة وجهه في شفاء المقام  
اية **قوله** وفري بكسر اللام اي الذي هو متعلق بحجة الدين واقتصر عن حذف اللام الفارقة بكونه  
اجتماع اللامين وان نصب كل على هذه القراءة بسط العدة في ترك اللام **قوله** اي ولولا كراهة ان يتقوا  
العرض من تقدير المعنى ان كراهة الاجتماع على المائدة من قسمة الكفارة وبسط عليهم لان لولا بل على منشاء  
النفي لوجود المقدم وكلامه هذا يعني على بيان وجه الحكم لا على وجوب دعاية المصلحة لواردة اللامين من كلف  
كما تقتض من صاحب الانصاف **قوله** اي مني ما تصنعوا انما بعد خير ما تصنعوا باخبر موقد استشهاده على  
ان عشت ان ينظر نظر العشي لاني فان علم الوجود وشدة الضيق عشت البصر والالم يكن كلمة الغاية موقع  
واظهر منه قول خاتم عشوا اذا ما جاز في برزت حتى يوارى جاري الحذر لانه قبيح بالوقت والى بالنية وما هو  
لا يزل وقيل وما روي وارجاء واحدة واليه قبل ينزل القدر ما ضري جازا جازا لا يكون له ما يبرهن  
بالمنة وجوده لئلا يترك قوله حتى اوجاني العاني فيه ما يدل على ان القول بضعف العدة باعتبار التقطع بعد عتار  
المنى كلفه الشيخ ابن الحاجب رحمه الله غير مقبول في الجملة المستفاد من قوله قلت تباه بما روي ان ليس المعنى  
بعد المشركين من سبي اخر بل بعد كل منهما من الاخر ولهذا قال والاصل بعد المشركين من المغرب والمغرب من الشرق  
واما اخبره المسبوط لعدم الالتماس ولا خفاء لانه لا يرد بعد ما من شيء واحد لان البعد من احد ما قرب  
من الاخر ولا نهما متعلقان فبعد لهما من الاخر مثل غاية البعد لا بعد ما من شيء اخر واستفاد السباق بالنية  
لا يتكرر فلا يبرهن من هذا الوجه ايضا **قوله** وقيل اذ ارادوا الممنوع هو وجه اخر على تقدير الرفع بالنسبة  
والنفع لا يشترط في كل الاجزاء وقسم العت على الاول والسبي والفرج الذي لا يجد الكروب بوجه ان المشرك  
على الثاني وهو الذي عنته محنت بقوله لم يكن طمع الشمس هو او ذكره لكل مغيب غمسه ولو لا ان الباكين  
د على انهم لثقت قسما ويكون منقول اوحى ولكن اولى النفس بالناسي ونسب قوله تعالى اذ علمتم بالبين للام  
يشكل جمود هو ما من جلا من النوم وهو مستعمل لان بين كونهم ظالمين عند انفسهم انما يكون يوم القيمة قالوا  
فاليوم وزمان البين متحدان وقوله ان الله انما عتبت لم تكن لئلا قد سبق في تفسيره قوله تعالى سكتت ما يقول في  
هم **قوله** ولكن كما يفضل النبي صلت على قوله ولا يكون كلف البصر كانه قيل ان من لم ينجو ولكن افضل  
كما يفضل النبي صلت وقوله ولا يكون يوم صلاته اخذ من ترتب قوله فاستسكت على سبب ترتيب  
التصليب على كل ما على التصليب على الباطل لم يفت بغيره على ان الامر بالاستسكت مدة العزلة الزيادة وما ذكره بعد  
من الامور قوله تعالى وما نريهم من آية الا انهم يكرهوا ذكر ان آية الية لا يكون ضلها في كونها آية دالة على البينة  
ولي كانت واحدة في سياق النفي لانهم فزادوا على كل آية آية موهومة بانها لكم من سائر اليات فان كل واحدة











[illegible]

على غير ما في العرب يقول كذا فيلما بقاء وللعهد الموت على جفتها الحياة النبوية وكذلك استشهد بقوله كثر  
أموالنا فاحسبكم ثم يحسبكم فلا عدول من الظاهر من غير ما جازى كما نقل من صاحب الانصاف واما ان الموت  
فيها اشعار بالبعد والرفق والصلح الذوق عليها في الآية الاخرى قريبة ان الموت الاول على التي بعد حياة الدنيا  
لان هذه الموت تغير مدقة فلا يصل الى اليقظ في تفسير الآية واحدة اعلم ان الموت الاول على التي بعد حياة الدنيا  
الدنيا لانها المتبادرة الى النعم عند الاطلاق المعروفة بينهم ثم انهم وعدوا بعد موتهم القبر وحيوة البعث فقولوا عنهم  
ان فعلوا الموت الاول رد الموت الثانية وقوله وما نحن بمبشرين رد البعث فكأنهم فعلوا البعث ومقدمته  
اليقظ على هذا قوله وما نحن بمبشرين لم يردنا كذا وفيه نفى الحياة القبرية اذ لو كانت بدون الموت الثانية لبثت  
الشر ضرورة لئلا يمتنع لاح ولا تكلف فيه فيما اظن واحدها دى **قوله** هو يتبع هوى البكر اسعد وكان قد  
هم تجيب البيت عطفه فله وشرف خدمه على ذلك وقرب قربا ما عليها واصاب اصل كنه كلام المعروف وكما  
البيت وهو اولى من كذا وسيكون جبريت لانهم يتبعون على ما ذكره جازية اولانهم يتبعون اذ هم يتبعون بهم  
على ما ذكره فهو وكان التسبيح على معنى التسبيح وان لم يستشهدوا بمعنى التسبيح ومن الكثرة قولهم يظنون تسبيح والغير ان تسبيح لانه  
يتبع الزبا قال ان في رد المية حذيرة ونفيضة ورد القطر اذ السعال التسبيح في الصحاح هو السعال بحسب تدرج اخاه  
اسعد وحذيرة الاربعة والخمسة يغزون والنفيضة كالطليعة الجماعية يمتحنون في الارض لينظروا اصل فيها عدو  
او خوف واسأل التسبيح وجع الطفل الى اصل كما يكون نصف الزها رواس من اسأل اذا الصغر **قوله** باسم الزها  
ملك بجوا كذا اي بجرا بعد حركه بجا كثره ويجل ان يرد الحضور بجوا وان كان لم ينقطع فيه رواية باسم الذي  
ملك بجا او كذا وهو مكشوف قوله في الامس صم صم جسد بلا استثناء من الضمير في يفرون وقول ان يكون  
من موله كذا فيكون كذلك دليلا على ثبوت الشفاعة لمن الرحمان والاول لفظ ومخففه وجوز ان لا يقطع  
ولا وجه له في قول لا انفصال **قوله** وهذا يستدل على ان ابدال كلمة جاز في نظرفاته اراد ان فيه على انه  
لا يريد اليتيم من الضمير في ان يقرأ الاثم ويشهد له قول المصنف ما كان عن تحقن وعقر فيما كساه عن ابي حنيفة  
احد قوله في كمالهم جد جزان ثانيا وعلى حبان ثالث وفي محاشه قلت له اصل كونه باءا صفة لمهل قال لا لانه لا  
يصف المهل ولكن الطعام او الشجرة او الابل لان غلبان الطعام في البطن فيه مائدة اما الغيبة بهل نفى في البطن  
فلا كونه في الافرغ غلبان على الوجه الاول فيه وهو انه شبه بالما في عقر كانه قيل صم امرنا كما يفرغ الماء  
افراغا كما ان الغالب شبه بالما ههنا في السب **قوله** ما بين جليلها اي جليل كذا قال العلماء هما الاخشيان ابو اليس  
ودودها على باب العمري **قوله** قلت اذ اوتوب قال المصنف الكلام المظلم مركب من كره وفي البسطة في ذي  
السن كان تركي او فارسي او عربي ثم لا يدل على ان العريجة تجي فلما ههنا يريد ان يكون استلزاما لا يلزم ان يكون استلزاما  
كذلك **قوله** الكاف مرفوعة على الامر كذلك روى عن المصنف انه قال والمعنى فيه انه لم يستوف الوصف وانه شبهة بالما  
يحيط به الوصف فكانه قال الامر كذلك وما شبهه اقول اراد ان الكاف مخفية على اللفظ وقد سلف اشار الى ذلك  
وان هذا الانحياز مطرد في وصف العرب والجم **قوله** والمعنى بالجزم من العين اراد ان الاضافه تجيء من وهو مشددة  
ببعض العين في شدة سوادها ومن اشبهه هو ان يكون العين كلها سودا وكعين الطيب وانما قيل في الانسان  
على التشبيه وهذا يناسب ان يخرج الشمل لان الشبهة ان تشوب سواد العين دقة وقيل هو شدة البياض لان  
المحور بين البياض شاحج الاستعمال وقوله فهو لا من نور العين لامن شملها ان اراد بيان المعنى وان العين فاشبهت  
الشمس فلما حيف اليه كذا خرج الشمل فلما راي ما قال كان الاول ان يقول بجور من العين لا بجور من غير كذا  
معنى مستفاد من الاضافة وقد عرف بقوله بجور من العين وقوله لان العين اما ان يكون حرا او غير حرة **قوله** اراد ان  
يقال لا يزول فيها الموت الدنظر قول القائل لمن يستقبله لا سقيت الا بجرود فقل ان المحر لا يسقي وقوله ومثل















أما كنت السجدة **فصل** وأجل إذا كانت برح المطر **فصل** ولقد لقن أبو الطيب أي جاء بكلى غث الأساس أغشى  
فلان في كل مرة إذا أتى بالخير فليحس كما ما بان مثل ضارب باقتل ما بان مثل غياث هذه رواية المكش  
والقبي أن لسان هذا للغيث وذكر للضارب ورواية الواحدي يرى أن ما بان منه لضارب أي يرى ما  
الذي بان منه لضارب باقتل ما بان يرى الغياث كالمقابل مكانه من قول أبي تمام في البرقي أن الفريضة تقتل  
ولكن يرى الغياث العائد ويريد على هذه الرواية شذوذاً في خبر الشان وأخرى على المصنف أن يقول إن  
ما بان من جرح لسان الماء لا يدخل في خبر أن الثاني في الجرح أن إدخال الماء للنفق لا يخلو في الجرح ولا سيما وقد جاء  
عن البرقي **فصل** لا يصح أن يكون قرباً ما مثلنا نانياً وأما قوله لا يمتنع أن يصح ما قبل فيه ما نقل عن المصنف  
أن لا يصح أن يقال تقر بوابه من دون الله لأن الله لا يتقرب به وإنما يتقرب إليه وأراد أنه إذا جعل مقول  
ثانياً ليؤكد المعنى قوله لا يصح من الذين اتخذوه قرباً ما يذكر الله أو يحيا وروى عن أخيه قرباً ما الميم وهو  
معنى فاسد من المعنى أصح من ذلك ومعنى قديم وبان قرباً ما قد قيل أنه مقول (فهر) عن خصوص  
المعقرب وجاز أن يطلق على المعقرب أي جيبتي يلم الخدم غير قارح لأنهم نزاهة استعملوا في  
ظفر الأخذ لا ليس بين يدي الله وإنما التقرب بين يديه ولا جرحاً ولا جرح قرباً ما ليس التقرب به لكن  
معناه تعظيمهم بالعبادة ليشعروا بين يدي الله ويقربوا إليه في زمان الأخذ ليس التقرب البتة ومع أن  
كان مستقراً حالاً لزم ما روي في الأول ولا يجوز أن يكون قوله قرباً ما لأنه اسم جامد بمعنى ما يتقرب به ولا يربح  
كالقارورة وأن كان فيه معنى القارورة ما قوله من غير خصوص بالمعقرب به فليس بشيء إلا جازاً لم ينفذ في  
التقريب بما يتقرب به ذكره إذا كان متناعاً على أنه قوله بل ضلوا عنهم ينادي على فسادهم الكفر والمم اعلم **فصل**  
أي وذلك إذا قلتم الذي هو كذا دعي أي امتناع الفرض وضلوا عنهم أن لا يقر قالوا فكيف معنى الفرض على الأخذ  
الله كذا والواقع والافتراء على هذا شيئاً متقارباً لاختصاص الثاني بالأخبار وأما من قراء ذلك  
أفك بما كانوا يفعلون فمعناه ذلك بعض ما يفترون من الأقاويل يصفها ما فهم لفظة ولا فكر على هذا  
بمعنى الضلوع وأما هذا من الأول **فصل** وروى حديثاً في ذكر من في الله عنه لو كان ههنا أحد من أقاويله  
ما ذكره في القايق بل هو أن ما ذكره من كذا لا سلة كان يخفي بين الكعبة واستاده خوف من قرش  
وأنه ذات ليلة خالعه وأتى لم يركب في الطرف تدحرج أساقاً وأتاه فاسمهما فاستلقا وها هو لولاه  
وقولاً لو كان ههنا أحد من أقاويله فاستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وطالبوا بك رضى الله عنه  
فأخبرنا فلما جاء خرج أبو ذر إليه ولم عليه **فصل** من أشرف جم يضيقن أو يتيقن ما من ديار سحر والدي  
قريب من الشام والثانية من المصل نور زعيم الهية المزيج المعبر وسوء الظن وقلي سبي سقام  
كان من الزعيم الرحيم المعروفة قوله في فضل أي صادقاً وافقة ووافقة صادقة والمجون بفتح الجيم  
وفيه العترة **فصل** وعنه أسودة كثيرة في سواد أي استغاض كثيرة وكذا المياضي يقول العرب سواد لا يزال  
شخصي شخصك **فصل** لأن من الذنوب ما لا يغفر إلا باليمان كذنوب اللطام وأخرجها الفيل هذا أيضاً ما ذكره في قوله  
تعد أن تفرقوا بفقرهم ما قد سلف فقد فعل الشكر أي إذا أسلم لا يتجلى بقره ولو الذي يبق عليه حقوق الاميين  
أجيب بأن الروي الخا طين من الجني وقد كوا لولا كما نقر عن عطاء فيسب عليهم بيتاً ثم فيها يسير ثم إذا أسلموا جميعاً من  
غير حرب **فصل** بقاد محله الرخ لا بد خبراً لما كان المقصود إثبات القدرة وأنه من حسنى ولهذا يفهم من عدم رؤيتهم  
جعل المقصود بالمعقرب قوله بقاد كان قيل ليس له بقاد ولهذا أدخل الباء في جرحاً وفي كمال الإعجاب بقدر القدرة  
لأنه المقصود بالاثبات الروية **فصل** لأنها صغر قال رحمه الله موضع العبود طبعه والفقره والمعر كالميم  
السقيفة المعبرة وأهل حجة يسمونها السقيفة من سبيل الدابة عت السودة والمعر له من الفيل والبعير  
على رسولهم وأنه محب **سورة فطحة الصلوة** **فصل** أسمع الله الرحمن الرحيم **فصل** وأمر صلو عن الجول في الوسم

لا يبقا عن  
سنانه صح

ما يقرب فلا يصح

قریہ

ایضا که عمر لونا کدا  
ای لایزال ص

او صمد وغيرهم والاول اظهر لان الصمد عما سبيل الدواعي اعراض عما اتى به صلي الله عليه وسلم لقول تعالى قل هذه  
سبيلي ادعوا الي انصف بطون قوله والذين امنوا واصبروا بما نزلنا على محمد **قوله** يكون حال الحار والحور منصفيا  
في التقريب على الخال اي الامم وذكر ملتصبا بهذا السبب اقول والعمل اما معنى الماشاة واما غير  
واحدة فان الحار يدل على ذلك لانه معنونه كل خبر وهذا الكلام اي قوله ذلك بان الى قوله من ربه في الحار  
ونظيره ما استشهدناه لنفسه **شعره** في الفرسان فوق ضوئهم فاجتمع تحت السور الصوائق تتمتع  
تساقطت ايدىهم اليه في حيرة وخرج عن ايدى من الخائف **قوله** قل في ان جعل ابتغاء المبالغ مثالا في  
يدل على ان المثال ليس مستعارا لم لا يخفى ان النافي اظهر في المثلية ولا يبعد ان يجعل شاملا للمصنعي او  
في الالة لتمثيل خلقه وايدى ان اختلاف الوجهين لا اختلاف في المشار اليه بذلك **قوله** على ابي عروة في منسوب  
الي الحجة جمع صاحب وهو من قبل الانصار كما لا ينسب الي الجميع لكثرة الاستعمال والمعني لانه من القبيلة التي تم حجة  
وهم بناء عثمان بن طلحة بما عباد لارائه انفسهم الي الحجة فلو قيل حاجيهم لم يقدر **قوله** اثال الحنظل الظاهر  
ثامنه بن اثال الحنظل لما مر من حديثه ومنه الميرة من اهل مكة تدون لان رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله**  
خيفة ان لا يعودوا الا فيه ايدة مؤكدة **قوله** وقرى قد باقية مع قتلها فاحتمل ان يكون في قوله كذا وكذا وكذا  
واذا فتح فهو مقصود ومن العرب من ينسب الحيرة اي يبنيه على الكسرة اذ جاءوا لاهل الحيرة لانه اسم فعل بمعنى  
الدعاء واشتد الاصحاب بيت الدابة مهلة فاعلم **قوله** والكراع قال رحمه الله الكراع اسم للحجر فضحة لانها عظيمة  
يكوعها وتقاتل وتدفع بها عن نفسها قال الامام في واعدت الحور او فداها رطلها طولا وخيلا وكذا ومن يتبع  
داود ومثونه تساقطت الى الخي غير قطع والبيت الاضوكره المصنف في الواقعة **قوله** الامر بذكر او افعلكوا  
ذلك هو اشارة الى ما دل عليه قوله انصرف الزوايا الى اخره لا الى قوله من لا السورة الى اخره الذي افعلكوا لا يصح  
على جميع السلف وعلى الزعم فيقال انهم انما لم يعمل على ان لا ينصرف عنهم علم فهم **قوله** او موت جازف  
اي متاصل نقل عن الامام في حروف المشي واجزة ذهب **قوله** لا يستدلون علمه اي لا يطعنون عليه ولا يلدوا  
**قوله** اعلموا في بيته ايده يقول مجاهد ويجوز ان يكون ثم تعريف مجازي ان يكون كناية عن معرفته كما في **قوله**  
لا همتا لهم وانهم لا يحيطون مكانهم عن عرفهم في معرف او طهرهم من العود وهو الخ طيبة كانت او غنم تكن  
السياسة يدل على الامور **قوله** وبعضهم دار او يد نفس عن قوم القاري الكوفي بالزراعة في صوت القيان القاري  
في الثاني منسوب الى قار من بلاد دجاة واصل ما رواه انس بن مالك في الدار والاذن في القاري انة  
بحرق ان تحت علم الزواجر **قوله** قال الامام في نفس اهلها من ان اقول لعاقلة كلفتموها نفس وشايعي  
هي عليها اذا اما انها لم تباين لوث عذرة اذا عذرت فانفس البيت اي كلفت قتلهم في القارة نفس  
ووافقني ثم على قطعها ملتصبا بذان لوث واللوث القوة والعفنة القوة كانها تعفها قاورها من  
النوق في الترتيب **قوله** لانه المعنى فقال نفسا لهم اي اعلمهم اللوث ولا يريان غمده وقلوا ذلك لانه لا  
يدري عليه الا وهو مستحق له فاذا اخبرته ان يدعوه عليه في كل حق اهل الله لا سيما ظاهر الحق ان الدعاء  
منه في وهذا جاز على ما عني ان القول جاز ولا ذلك الدعاء بالنفس واما قوله فقتل نفسا منصوبا على المصدر  
بل هو مفعول به ولم يجعل عطفا على نفسا لانه دعاء واصل اخبارا واول جعل دعاء ايضا عطفا على  
نفسا على الجوز الذي ذكره الجاهل **قوله** ودمه اهلكه ودمه عليه اي اهلكه عليه ما يخص به من المال  
والنفس لانهما مقرران والمبالغة في الثاني انما جاءت من حذف المفعول وهو انسيا بالكلية  
فهلستلهم **قوله** والضمير للعاقبة اي امثال عاصيتهم وانما جازع الامثال لان كل من منهم مثل عاقبة القبايقين  
وهي مبالغة او لزيادة التهديد **قوله** او اما قولنا اخذها من لفظ التمتع فان المتاع هو ما في المسافر  
ونحوه او من قوله والغار مغر لهم وكلها سديدان لقائي وما الحيرة الدنيا في الاخرة لا متاع

عرق كنفج القادس

فمن هذا الوجه لا يكون نقسم

والايتام

1912



































[illegible]

منزلہ

فولاد











[illegible]

ple

انقراب

وَقَرَّجَا

وقد جاء بمعناه ومعنى الميتة لانها تقطع المدد والعدو وقوله ولما سمعوا نبأه ليطاعوا شعوباً أو على  
تأويل الميتة أو ميتاً في ذليل من اللون وربه تنوع الدهر ليس بمحبب من يحكم ظاهره الدهر وكذا قوله في  
أنا وإن خلا عني أثره وبني المنون ودهر منتهى أصله من أفسد الجوهري شاعراً **له قول** ومنه قول الجوهري  
عابكاً منهم فاصلاً أصلهم على جملهم وأرادهم أصلهم عادته في العظم من باب تشبيه العقول بالجنس وكان  
هذا النسب لأن العود لم يشتر وأبرز جاحم العقول قال النابغة صم الدهر وانما اللؤلؤ فضل على الناي في الـ  
الاء والنم أحلام عاد وأصبح مطرة من الجمع والافاق والآثار إذا لا حرك ضرورة كانت قرش  
يدعون أهل الأحلام قال جرهم قال الجاحظ لا يحل عقداً إلا سنة إلا بالسنة والحق الطور زيارة بالبلد  
المتخلف والماكن المتباينة ومصاحبة الأطلاق المتفاوتة وقرش قارون في ما لهم لا يفعلون شيئاً من هذا  
علم وهو عقل الناس ما كان ذلك إلا لأن جميع العالم يأتونهم ويخاطبونهم فيصغر عنهم بدون مشقة **قوله**  
ليس عموماً في العرب عن الكساسبة شاعراً في عزي كزاجير وأعلم أن نظم الخرافات من قوله لم يقولوا شاعر  
إلى قوله لم لهم الغير الذي فيه غزابة والمصنف شكر له سعيه لم يبسط القول في الكتاب بما فرقه في هذا الكتاب وفتح وجهاً  
أولاً ما فيها في قوله تعالى قال الله أضف الحلال بل أفترأه بل هو شاعر على صدها ثم حكاه في قولهم المستطرفة على وجه  
والثاني أنه تنبيه في حكاية ما قالوه من التكرار إلى ما هو أخص فيه والاول أضعيف فحاشي فيه لأن ما سبق  
له الكلام لم يضطر إلى القول في حكاية ما بل تسلية عليه الصلوة والسلام وأنه لا حاله يستحق لغيره وإن العقول  
الكلية به وأقربهم جزاء ولكنهم لم يمتثلوا لبناء البيت والمصنف هو الثاني ووجهه والله أعلم أنه قد يفتقر  
معناه أو ثبت كون المعذات واقفاً ولون الفريقين أعني المصدقين والمكذابين مجازين بالجماع والمتمسك  
الحق المبين الذي من كذب به استحق العوان ومن صدق استحق الأوصاف فدم على التذكير ولا بد لي مما يحكيه وقد كانت  
الغالبية وسيأتي في هذه الدار ومثله ورفقا في دار العزاء ومن قوله فإني أتت إلى قوله المكذوبين تفصيل هذا  
المجاز مع التوضيح أيضاً ومقالته للحقا وانهم بما عي من الله وسمع فلما حال تنقذ لبيته منهم سبب في أن اتهم  
وفيه أن النبر من الكذب كما لا يقادر قدره فهو من عند من عذر التلويح وقوله إنما أنت ينفع من سبب في أن اتهم  
عليه بالنفاق يستحي أن يكون بعد هذا ويبدأ بقوله المتناقض لبيته أو على فساد أراهم ويجعل كذباً  
في أعينهم عن الحق وأيضاً اتباع أهواهم فاليدخل من كاه القوم راياء واحترهم عقلاً وأبصارهم أياهم عندهم  
أن يبلغوا الشدة عن الجنون والكهانة على أنهم متنافسان لأن الكهان كانوا عذراء من كاهلهم وكان قولهم راياء  
مستغاضاً عنهم فإني الكهانة من الجنون ثم تنقذ مضرباً إلى قوله فبينما شاعر لاذخاً في الكذب من الكاهن الجنون  
وقوله قبل أصل الشعر الكذب لبيبي حال الجحيم واضطرهم وقوله قل ترصوا من باب الجحارة عثر صيغتهم  
وفيه يتم التوبيخ فهذا باب من التذرع فقرة أو لا تلويحاً بقوله شعر بك وثاني نصيحة بقوله تأمرهم أحلامهم  
كانه قيل وعمرهم وثالث المقالة وما فيها من الضرب فيها عنه ثم قيل لا بد لك من طيفهم لاذخاً في الذم من نقصان  
العقل وأبواه في التسلمة لأن من طغى على الله فقد باء وبعضه ثم اضرب باباً واحداً في الكاهن وطوبى للأفراء الذين  
لذا الأفراء أقدم من حاله أكثر بآره بالصبر على أن يكون أفترأه وخبرهم عن الشكاف فيفسد من هذه الفرة متناقضاً  
لذلك على نصير على ما حرق في الحقائق ولأن الشاعر لا يمتنع الكذب إلا في غير قول شعره في موضع عقلاً ونسب في كاهلهم  
عن الشعر من على الشعر إلى الإلهاء الكاهن هو على الشعر في الشرافة فتعذر في القول في عسالة وهذا الشعر  
في بعض من الذم في حذر الشعر وأقول أن التذرع لا يبعد عن مخافة الفترات كثيراً وإنما جاز من أول السجدة التوعذ في بعض  
حرف الرضا في الرضا بل لا بد من عقول خفية تراعى من لاد عن بشر ما شاعراً إلى من طغى في كاهلهم كان الفتر في القول  
من أناس ثم أخذه في أسلوب أبيهم الروعي في الشعر الكذب الجنون والكهانة تنقذ بها عن التسرع في الافتراء جميعاً في القول  
منذله من بعض الخلق من غير شعري وأي قدره في قوله لا أعلم الجحيم عن صفات شيوخها في شعره وأما ما ذكره من شعره



























[illegible]

سید محمد حسن آقا

بیلو بیلو

ان العود والقول على تعقيبها فستره بان الذكر كانت عارضة لاداءه على ان العود والبالغاء مع الذكر اربع مائة فذات  
وانما اخذ القطع من دلالة على ان في طبعه العود وحده لا يلزم تعليقه بحد الكفارة بترك لفظ الظاهر كما على  
الظاهر هو ان العادة اذ لو اريد ذلك لغير وجه لكان لا يخفى ولا يخفى الحكم من موضع هذا ولا فائدة فيه حيث المعنى وانما  
فيه على نفسه خاتمة في هذا لم يقبل الحكم في هذا الوجه ان العود انما في القطع ثم انه ما كانوا قطعوا به انما لان الشئ لم يكن  
وروي في تحريمه ولا في لفظه انما في هذا الموضع لا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
من غير وجه وجوب الكفارة وهو خلافه على ما لا يخفى في ان العود انما في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
على ما انفسه فليس على ان انفسه او احدها او اجزاءه او غير ذلك من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
مختص بالركبة فغيره في غير ذلك من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
يندم لان الكفارة ان اذا جعل الكفارة نفس التوبة كما يوجب العود لا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
ما يجعله الله قوله لان الشئ ثم يردون العود على ما قالوا ووقع الظاهر في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
يخبرون ان دون في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
العود على الوجه وكان هذا الوجه من حيث انه من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
بحكم وطريقه على القول بالبعد ان يجعل على وجه الشئ في غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
هذا الحكم وحده **قوله** لا يكون الظاهر انما بالعود وحده ما يردون العود لا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
الظاهر انما في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
الموت من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
في السبيل يلحق توبته بموتة فينبغي موتة **قوله** لان من فاصلة او على ان المعنى ما يكون شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
الموت وحده لا يجعل على العود وحده ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
المتخالفين في بعض الشئ من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
**قوله** لا يبعد كون ذلك في قولهم هو منه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
الا ان ظاهره هو التوفيق الواقع وعلى الشئ في نفس العود ان على المعنى من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
بالذكر في الشئ من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
مشا كان الا في الشئ من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
والاربع والستة فاذا اتمعت ان ذلك في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
فليس الحكم من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
فلا فقه في ذلك في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
مؤمن قول عابدين رضي الله عنهما في الموضعين من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
ليسوق الا مخرج المساق لعل **قوله** لا يغلطون ولا يستتر من باب الله انما سموا بواب لان قولنا نساهم ان يذكر الله  
في معنى ما يكون من غير وجه ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره ولا في شئ من غيره  
الوجه ان على كل الصلة يحمل الواقع في الوجه انما في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع  
**قوله** قيل ما يمنع من ان يخرج انما قيل لان عبدة ابن الجراح نساهم الى عبدة وانا فقهه وكان من اسانيفي بدار سمع يقول في رسول  
صلى الله عليه وسلم ما لا يبيح ذنبا **قوله** في الصلاة الاولى من لفظة من قبل من السورة والحكمة وحده الصلاة والسلام  
على النبي بعدة محمد وآله **سورة** **قوله** سمع الله الرحمن الرحيم ثم تلاه في قوله لا يبيح ذنبا اي منصوص به قوله لا يبيح عليه  
اي من عداوته واذا رآه ثم يصح من النبي صلى الله عليه وسلم قوله قد روي عن علي الا انه قد روي عن ابي امامة عظمة الله والادب في  
الكل المنفذ يطلع عليه ما يبين **قوله** قد روي عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله لا يبيح ذنبا

مجلدات الامانة العامة

سبب الاتيان بنقصه

مجلس

اربعین علی الارقمہ























الفريق الثامن

[illegible]

و یصلو فیما یصلو و یجاء ایاها ما یجاء به لقوله















ان يجعل الفقه غرض الطاعة ومقتضاها مع ما يقتضيه خلاف ذلك والحاصل ان الفقه الكفوي سبب لغيره كما ان ما كان بينهما فريق  
وهو ان الشرط لا يتحقق ان يستوي الجمل يكون موصوفاً بذلك جعله مرجعاً الى الخاطب ولا بد ان من وادى فلهن معلوم  
الحال لان العبرة باليوم القسط وفيه ما لزم من حيث ان الشرط يقتضي اشتراط المشروط وان العلة فيه وانما جعل سبباً  
ما بقي من بين المستبعد وغيره وفيه دليل على الخاطب من غير ذلك وحقق زيادة الاحاطة والاحتياط وتعميداً من يجب  
الغنى مكرمة فهذا ما ذهب اليه العلامة وله اعلم ولا سيما في جوارحها المعاني من موضع الرقبتين من است الحمار وهو  
مضرب الفرس يرسد على فخذه وقال الاصمعي جوارح المرساة على الفخذين وبعضهم جعل الجارحة حلقه الذنب  
**قول** وفي لفظ الخياط من سمانه لانه لا يعمل الا في الفيل والخيل فلو لم يرد على العضو المخصوص لزال والتعبير عنه بهذا  
الاسم ترشيع **قول** وقيل خطم يورث بغيره بالتصنيف ضعيف لان الجمل قتل يورث به والشدة التي يورثها اقله فلم يورث احد  
بذلك الوسم واليه منه القول بانه يستحق على شرب الفرس يورثه الزواجر لانهم كانوا قبل تحريم الخمر على انهم لم يكونوا مسلمين ولا حرام  
والزواجر ايضا المتفق ان يفظ وفوات ثمانية المعقول **قول** تعالى ولا يستنقون حال اي غير مستنقون وفي العود الى المضاعف  
نوع فغيره تنيب على ما ان خطايمهم ولما كان في الحديث عوداً به من الموت الا يبين الى لا وجه فيه  
ولا توبة الا كما سبق من الاشارة لانه وقرن قوله اما الملاء فمن مثل القرب واما النزع فاصلاً من الملاء لانه من السورين ثم  
**قول** كان عوداً عليه لان معنى الاستعلاء والاستعلاء موجود فيه وهو الضرم والقطع واما الثاني فعلى التفسير لان على  
جيشه **قول** حتى يفتح القاد من خيفت الفتي اخذ اي كتمه واما خمد ففي الصحاح ان الخمد من التوقي التي  
تلقى ولها قبل ان يستبين الولد **قول** المعطى وعد واقدرين على كذا لا غير اختصاص من تقديم على الخمد  
المنع من غير تقديم متعلق وفي الثاني ذكر متعلق فقال على محامدة بختهم وهذان الوجهان هما ما هو قول يزل  
كونهم قادرين ابراهيم في الاختصاص وفي الثالث على متعلق باغوا والمحرم الجنة ليمنع مشاكلاً للرب واما اذا  
جعل المحرم بمعنى الغضب فهو التكم على ما ذكره كذا في اذا جعل بمعنى القصد فقد جعل على حرة مطلقاً مستقراً حالاً  
ضمير عودوا ولهذا قوله يقول قاصدين الى جنتهم وقادرين حال متعلق بقرن يقول يقولون نحن تقدرين على صلبها  
**قول** اقبل سبل جاد من لمة بجر حرجا الجنة المعطى اي بجر الجنة المعطى فاختصر بها **قول** صخر ارب  
البصرة اشارة الى قصة السيل الزنج وقيامه فوق اخي المعقد بالتوارك بعد انشاع الفرق على الاربع يضرب في الارز  
في التوارك بعد فوات وقته **قول** وقيل المراد بالبيع الاستعلاء وجره ان شأه ان تنويض البسماء وانه هو القادر  
التيح تزيده عن التناييض ومن اتمها التجر فقد ترقى في معنى التظيم **قول** لان منهم من يقن الى المنع ومنهم من  
قبل اي التضييع من التناييض لا وسط لقول فيما بعد ومنهم من عصى الامر وقول وعذراى قصر والحاصل انهم لما  
استعملوا على اصفى في شئ اخذوا في ملامته بعضهم بعضا **قول** مثل ذلك العذاب الذي يلون به اهل مكة واصحاب  
الجنة عزلى الدنيا هو كلهم وادع تحذيرهم عن العود الى العذاب مثل ما شامقوه وذكروه لما نهوا عن طاعة  
الكفار وخاضعوا لاسلامهم وذكر ان قرة من الما او نوع من المال والبتان وعقبة بانها اذا لم يشكر المنعم عليها يؤكل  
صاحبها الى حال اصحاب الجنة مؤمناً فيه ان خيب البنة والري عن المسكين اذا اقصوا بهم الى ما ذكره فاعادة الحق تعالى  
بعنا من هو على خلقه واشرف الموجودات وقطع رحم اولي ان يفرض باهل مكة الى البوار وقول ولعذاب الآخرة  
اكر تحذير من العباد بوجه البغ وقول لو كانوا يعلمون نفي عليهم بالقتل اي لو كانوا من اهل العلم لعلوا الا اكر لاخذوا  
منه حذرهم **قول** ليس فيها الا التمس الحاصل من الاضافة الى القيم لا عودتها القيمة من جئات الدنيا والقرص بان  
جئات الدنيا طمسها انما هي عليها الغنى **قول** ويجوز ان يكون حكاية للهدى وسكانا هو قيل عليه لفظه لا يراعد  
واراد كذا فتداه بينا قوله والجواب انه على سواله فوات في كتاب الحاصل ان في هذا الكتاب لغواش على انظر الى هذا  
لان فيما يراجع الى الحان المعلوم عليه بقوله عند ربهم ولهذا لم يكره ثانياً عند ابراهيم المعنى وقوله كما هو موصوفه اي كذا في قوله  
على معربا في القتل اختصاراً لكثرة وقيل طاعة والجرى هو في اي كذا هو عليه بوجوه ان يخلق باله على اول الى غاية لانت

المعنى

تفسيره

قوله انهم كبرت بشارة  
الى ان التامس ليس من العلم

المعنى

المعنى في النظر في كمال النبل لان ثبوت البيان على الرجل بكرا عبادته عن ثبوت ذلك المبلغ ثبوتاً مؤكداً كما ان ما كان بينهما فريق  
ضقت منه وحلقته لا يوقد على الشاق في غاية البلوغ في قود اليقين اي بينا مؤكداً على الحق اليقين في المقام  
الا انما جعلها لغة في المقام على خلاف ما على عين في عبادته عن ثبات المقام عليه البيان على اية واحدة اعلم ان البوار عن الخلف  
في جمع خلقه في الخلق والتمسك به من حاتم احوال المحرم عن عبادته وان شئت عن ساقيها المحرم فشر على  
عن الثاني والتفسير عن الجوارح المثل حتى لا يتصور ساقي بوجاهة الى بياض يستواء المحرم جرح فيها اذ لا يمكن ان  
شقة زائدة شامة وبخود وبشعرين الرقبتين كذا في نوى على الفرائض ولما قيل ان شامة شقوا نوا على الشج عن يمينه وتبين عن خاتم  
العذر لا يرد على الاشارة ولا في قوله وبخود في الشقون ورفع العقيلة والاقوال الى ثبوت في شعر القصة كذا على ان البوار عن الخلف  
عبارة عن ثباته في الامر وهذا اثر العقيلة العذر وقوله وكشف بانها على البناء للمفعول جميعاً والفعل للتاعة  
والحال في كماله عن صاحب التوقي ان الشاء مع البناء للمفعول لا يجر عن حارة اذ هو يطرأ من عندهن عمل  
الفعل للتاعة والحوال على تقدير البناء للمفعول لا يفسر معناه فكشف التاعة عن ساقي فكشف عن الثاني  
عبارة عن الشدة المراد قد حازته انك اذا قلت كذا في التاعة عن ساقيها مثلاً لم يستقم كذا على ابدل الثاني واداء  
التاعة كما تقول كسفت عن وجهها القناع فالتاعة ليست سزا على الثاني حتى تكشف والجواب انما حصلت سزاها لغة  
لان المعنوية تنافي في الشدة كما انها نفس الشدة فكيف كيف التاعة عن ساقيها هذا نقول فكشف مراداً من جعلها لابلت  
في اظهر جعلها لابلت سزا على جعلها ليست معاً وبظهر اظهرها لم يخف على احد فهذا وجه السؤال والجواب لا يوفق  
الزاك وله اعلم **قول** نعم اصولهم قال اي مرة عظما بل مفاصل وفي الصحاح يقال تحت مفاصل يورث جرحه لابلت اقول ان  
ينجى المفاصل تالي الى ساطع ولا يلتصق فذلك كذا خلف فاذا ليست حارة عقيقة لا ينجى **قول** يقال ضرب في وانه يجرى تحققة  
في الزيل **قول** لا يشرون انما استمر راجح الى المرفق لا في شدة استمر راجح اولاً بان مرفقهم العنق والفتحة وقيل راجح الى الجهة  
وتذكر القيم باعتبار الجرح **قول** وكمن من يفر من الاستمر هو يفرغ السيل على انهم صغير اي بان ستره على **قول** وقد اعجز في جواب  
لولا على الحال لان المعنوية اشتاع بقره مؤنوماً ولا فقد حصل النبل قول على ان حاله كانت على خلاف الزعم والفقران حاله  
الشدة وانتهى ما كانت من الفتح لا الى الاكتمه والا يستاء القول فاليق المحرم وهو ميم **قول** لا يلقو نكاحهم الياء وقيل قال ساداته  
نافع وبالفهم ان قول وجعلها لغة في عبادته حق كما انها من القلب والجوارح الى المثل فماذا فعل على الجوارح قال الشاعر  
يهنون اذا التقوا في معطن نظرا يزل مواطى لولا قدامه ارا لا قدام فبان في مواطى الاقدام كناية وقيل المواطى من قولهم  
اي اللطام والقران يتشاوران النظر لا النظر بل واحد منها الى صاحبه كذا في قوله وقيل كانت العين في فني من عطف على قوله  
يعني بانهم وعلى هذا معناه يمينونك اي يمينونك بالعين ويضربونك بمائت النقرة والمؤنومة والضلوة والشرم على جرحه  
مخدر واكر وصعب **سورة الحاقة** ليس له الرحمة **قول** حواق الامور في ثوبها وقول جعل الفعل الى التاعة وهو  
لا صلاها على الوجه الاخر فاعلى الوجه الثاني فيصير كذا في الجوارح لانه الثوب والوجوب لما فيها وبكذلك ان يراود  
من باب تسمية الشئ باسم ما يلبس وهو الرمح لان التاعة وما فيها سواء في وجوب الثوب فيضعف قريباً من الجوارح  
والحق في تصويره بما هو **قول** وليس بذلك معلوم الطباق ارا ان الآية فيها جمع وتفرق فلو قيل اهلك هؤلاء بالطفيان  
على ان سب وهو لا يربح على ان سب كذا في جازان يكون هؤلاء ايضا اهلكوا بسب الطفيان فهذا معنى قوله لعمري الطباق  
لان ذلك لان احداهما عين والاخر حوت **قول** او عنت على عطف على قوله شدة المصفاق العنق في اصل الجوارح  
فقد يكون بالنسبة الى الفرو قد لا يكون وهو الفرق بين الوجوه ان الشرا كما في كون العنق استعارة واما القول بانها عنت  
على خزانها فمما لا يخلو من التسمية واليه الاشارة بقوله ولعلها عبادة عن الشدة ولا فراق فيها ثم ان الشرا اذا  
صار بحيث يرمي منه المقصود دون النظر الى اصل الفتحة جازان يهاك انه كناية عنه كما نحن فيه وقد سبق اليه  
تلويحات **قول** حسبت كل خيرها لمرمى من الحسم في الجوارح فاعاد الاثر الشئ ومنه الحسم بمعنى الكبح  
المتاصل للقاء وباراد على اطلاق الحسم ليقم وقوله ومتابعة هبوب الرياح وجه آخر استعار من الحسم

جمل

دائمه

لم







الصبي فبالبيان ان كنت تجهل ما من اضرة اذ العلم يملوكه الجهر لا يتبادر بكم فاني انا من نسايتكم وكم قد اذقوا  
من عجزنا انك الفكل اذخل على الجهر المداينة في الاقل حكاية وفي الثاني على كنهها مائة **قول** مرفق اننا هو  
من يضره بالشيء اذا وضعت له حق ينصره ثم يرضى معنى التوفيق او حذو الفلك ابعث **قول** سلا فخر اذ  
في علمه يرضى ان فاعل يجيب لنا هذا **قول** ويجوز ان يراد القهب اي على المبالغة كان كل صاحب خالص  
حذو في القوس اما لاجراء الوصل فخرى الوقف او لانه علم جنس وورول عما فيه الامم كسهي اذا اردت سحر ابيه  
وتكبر الوصف على هذا لان علم الجنس كالمعرف بل الجنس في اجراء مجرى النكر وانه **قول** او على انما مطلية  
تزاغة فيلعل هذا حال وحقه هو العامل ما يور على لفظي اعني مطلية **قول** يدعوا انما الريب من الباطنة المشهورة  
لذي الرمة وكذلك قول ليلى ابو يعقوب **قول** تقول بقرات اعشيت نزل اول مستاسدا اذ بان في غيظك مستاسدا للزهر  
اذ اقوى يصغر هذا الفيل العتيق تقول الزبان لرباب المستاسد والثاني باعتبار اشارة **قول** دعاك الله من  
رجل باقى تمام على ما في المراسل والتهذيب اذ انهم العيون سرت عليك وفي المراسل رضاء الله ها يكن انزله واصابعه  
دواعي الضرر **قول** عن جملته هو هو بالاعتبار فليعلم امام الكوفيين في النهج والقد في مدينة السلام وكان  
معاصري القيس المير امام البصرة فيها وفضل هذا هري على المير عليا **قول** والتويل على ارجحان  
كان في البطن والمهوفه اذ في الميراهل والصلح وفي البطن لا يعلم حاله وايضا الميراهل يقع عليه بعد الوضع فانه هو المعبر  
وقوله ان الله لا يرم فعل قلنا الزوم من حيث القيام بالعبر كالمسبق تحقيقه وقوله والتويل عليه استثناء للمصلين  
جواب انهم انما منعوا لانه ما وصف من ادبر وتولي مقلدا بهلو وجزمه قار كن المصلين في مقابلته او ذلك  
في جنات ثم كن على السابق وقال في الذين كفروا بالحق تخسيسا بعونهم ورجعا الى ربهم مو المستوفين الذين  
افتتح التورج بذكر سؤا لهم او متصل على معنى انهم لم يستر خلفهم على الخلق فان الاول لما كان تعليلا كان معناه خلق  
على الدرع والجزء المصلين فانه لم يستر خلفهم على ذلك فلهذا ان الخلق الذي في المير لو كان مراد ما صحت استثناء  
المصلين لانهم كغيرهم في حال الطفولية **قول** شر ما اعلى ابن آدم شخ حاله وجان حاله في الفايق من شر ما اعلى  
العبور المالح المالح وصف به شخ مبالغة مثل شر ما ع وجان حاله كانه يخلع قلبه ويذهب به **قول** كان عليه في الجارية  
جر الله اي فعل من افعال الخير لا وقواعدها ذلك ويفعل كذا جاء وقت **قول** لان الفاعل هو الله التي يستر عليها ما  
التقصي ثم في جعل نفس الحالة لا يخفى من المبالغة والذلة على ان كان ملكه صلى الله عليه وسلم **قول** حق معلوم هو  
الزكوة وجهد الصورة يمكنه في قوله ثم وانما حقه يوم حصاده فكانه ان يستحق ذكره اي لا تها اسم جاعل الخدم  
من شرايع الانبياء قبلهم **قول** حلقا حلقا في الحوائج عن المستغنى بفتح الفاء في التورج وبكره في الناس اقول اليومى و  
ابن الحاجب ذكر ان كل في كل وجه الفتان الاول عن اى عرو والثاني عن الاصح **قول** ونحن وجدنا باع تركنايب  
جنود حتى عزينا قوله وجدنا باع اعتراض ويجوز ان يكون مالا وقوله شتى عزينا دل على شدة عن المعركة  
منه جان والثاني على انهم لم يمتكن من الاجتماع بعد ذلك وصاروا افر **قول** ثم على بقوله انما خلقناهم فما يعنون اراد  
انه رجع عن الطمع معك يا نكارهم البعث من حيث ان ذكر دليل انما يكون مع النكر فافهم كلام الله مقام العلة مبالغة  
فما يحكى عنه لم يخلو الله ومن البديهي اننا في حال من لا يشبهه في ان يترك البعث فاني بطله ولجج عليهم بخلقهم اولادهم  
على خلق شلهم ثانيا وفيكم بهم وتبين على من منافقتهم فان حجتهم ان بالاسعة والطمع في دخول الجنة ثانيا فان وهذا  
هو وجه الوجه الاخر ان لا يولى عليهم الباطل لانه يستره كوضوء يسعون الى الذي مستيقان هو بيان معنى في كتابا فخر من  
المساعة والانياس في قوله فانهم لا يراى او من قوله سرا ايه لان الله يخرجون سابقين سبق بعضهم بعضا في الترة تحت الترة  
والجهد حتى ومن والصلوة والادام على من لا ينجى من بعدهم على الله وصبر **قول** فوج بسم الله الرحمن الرحيم **قول**  
ارسلناه بلان قلنا لا نؤذونهم في الماخذ حقيقة **قول** كيف قال ويؤخرهم حاصل السؤال ان الاجل اذ المجرى تاخير لا  
يطابقه ويؤخرهم الى اجل وحاصل الجواب ان الاجل اجرا ان وقوله اجل انه كحكم اليهود واداء الاجل المسمى الذي

مستمر

هو آخر الاجال كما ضرب من المقال **قول** كما نهم طلبوا ان يفتاح الماخذ انما من غشبه اذ اناء ومنقيا التورج  
او من غشبه اذ انشاء اي غطاء لان الاستغناء مشتق من الغشبة ومن الغشبة الغطاء وهو في الماخذ الماخذ  
من فوق ولما كان في معنى التورج استغناء بقاء ايض وفي معنى الماخذ انما انما انان خاص ومن قال ليلا ففهم  
فالا نسب ان يقتره بالقطر ومن قال ليلا يصرفه فالمعنيان يؤيدان ذلك كمن لا يرضى عن النقطي فالاول ان ليلا  
الكلام على ما يمتد المعنى ومنه على هذا يقتر في الكلام لفظ ونشر ويحمل قوله وتقطر بها الا في تفسير قوله وتقطر  
على التورج في القول المشترك بين نفعي الماخذ او بعضه وجاز ان يقال حصل المعنى النقطي وليس في الماخذ سلا  
تفسير واحد وانما الظاهر هو اشتقاق بقوله ان يفتاح او تفتيحهم وقوله ليلا او سلا كلام في الغرض والاول  
اولى **قول** من اصتر المجرى على العانة قال رحمه الله لم يكن في ارتكاب المعاصي الا التفتيح كما كان في مخرج  
كيف والتفتيح في اسواء احواله وهو حال الكرم والشقاء **قول** فافتتح بالمناخضة بالسراصل الجواب ان قوله  
ليلا ونما را التورج وقوله ثم انى اولا يدل على مسبوقة الجهر بالستر كما في التورج فافتتح مشترك في التورج  
**قول** نصب القرفصا بعد قال رحمه الله كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جلاشات القرفصاء وهي  
جلسة المحبي وجلسة الحكمة والتشهد والثالثة ان كان يضع ركبة اليسرى ويصحب اليمنى وعن بعض السلف ان  
لخارج جلسة التشهد ليشبهها بجلسة الصلوة **قول** فقال القفا استسقيت بجوارح التورج جميع مجروح وكسبي تفسير في  
اوسط البقرة واذ من الماخذ التي لا تخاد تحصى والثانية لانه اراده وما شاكله من سائر الماخذ انما هي كالحق  
عندى مثله الماخذ الضيقة عند كره والفتكس مجروح ذوق التورج على نحو صياغة **قول** من قوله اذ اقل  
استاء بمرض قوم تامر عينا وان لا نواغضا لاراد المطر وتضيق البساتين المتوكل منه **قول** والمعنى ما ليكم حاصل  
ما ليكم لا ترجون ان توقروا وان تقطروا على البناء للمفعول فكان قيل لمن التوقير اى من الذي يظننا ونجس  
باعظام انا فليله وذلك لانك اذا قلت ضرب لنريد حاز ان يكون ذوقا فلا وان يكون مفقولا وكذا كذا وجر  
صحة الماخذ فحين ولما قدم صاريانا او يلهو المصدر لا يتقدم عليه وقتر بقوله على حال ما ملون الشارة الى ان يبين  
عليهم اغر لم يرقه قيل ما ليكم من غير راجين وجعل كثر على الرجا كناية عن الحث على الجريان والعل الصالح لا تقضا  
انفقا كالمسهاب بخلاف الفهم وهو كناية ايمانية اذ لا واسطة ولو جعلت رمنة لحاد الفرق بين التورج والقرفص  
على الاكثر كان وجها او لا يخافون انه حاد فارجاء بمعنى الخوق والوقا يرتدون لهم لا شريك في الثاني وهو ان لا يخلط العلم  
عن الوقا رعادة وفرا بعضه لان الوقوف معطى النفس فهو كناية والتفسير العاقبة كما نقل عن ابن عباس من الكتاب ايه  
من الوقا ربيعة التورج يصير اهل الدنيا وضوئها بعد لمرارة الى وجه الشد رزق بالحقية لاعتبار راحة الى الفرق معلوم  
الشرح بخلاف التورج المعنى انكم فبنته يوسف على الوجهين المشهورين فله يلفت الى قول من قل ان التورج بعض الانبات  
ولا يخفى من غير اسم مع لفضه فيما لا يملكه كونه مواقوتة فلهذا واما القيس فلا تلهي بواب الشبان وايضا هو  
الجار المستفيض فلا يتوقف على الاذن الخصوصي والتحقيق ان الانبات والقيام بالفعل ولا يقال في الحقيقة ولا خلا في  
بالنسبة الى القيام بالفعل والفاعل فلا حاجة الى تعيين فعل آخر فلا تقدر ان التورج ان حمل على معناه الوضو فلا يحتاج  
الى التعريف كما حقتاه والى الاشارة بقوله وانصب بينكم لفتنة ولم يقل انهم ومن حمل على المقارفة لا تلهي بواب الشبان  
من انشاء البيت في الماخذ **قول** الماخذ الماخذ على الاول اعني فبنته يكون في الماخذ الماخذ التي تفت في قوله فافتح والاطم لا لا  
اذ لم يصرف مقولا ولا يعرف الوضو مجرورا بالفتحة جاريا على المعنيين لكن يختلفان ترجحا بحسبهما وانه قولوا جرى ذلك اى كونا  
زادهم خمارا جرى صفة لا زمة لهم فانهم فاش من المصدر وكونهما من انما الماخذ لانه لا تسمى ان الفصل بل المحقق  
معلوم بانك في نسبة اليه وقوله تحقيقا اى اذ لك يجعل ولا دعاء وايضا لا يسواه ايه مستعار من المصدر وفيما ان يكون  
ارباب اموال واوله اذ ما جاء وانما بان ذلك بب نفعهم عندهم وحزم كونه الب في الحقيقة **قول** ويعوق  
لما يقم الميم في الصحاح كان اسم غير ذلك فبنته لانه **قول** ومعناه وقضاوا كثيرا قيل بقوله الموصيان انما







له انهم وان برؤك غير فلو ان الغسل لا يظهر ثم اذا كان المعنى لا يحضر ولا ينفع ان استناب به عاتق كاذ لا امك شيئا بل غا  
ولقد قال اي لا امك سلا بل غا وان فسر له امك ان افسرك على النقيض وان كان منقطعا من بينا ولا عيب فيه غير ان سبواهم  
ولما كان الوجه هو الاول لما ذكرنا من انه لم يمتنع في المعنيين لم يمتنع في الثاني ووجهنا ما لا يمتنع بها فلهذا انهم لم يلبوا واعية نظام  
المعروف قيل له قل لا امك الحكم ضروري لا يمتنع الى ما اوردت الامتناع وقابلت في بل لا سكا ولا ليس في مستلحق النسخ الذي اوردت  
وسلخص الذي بما فكلهم بما اوردت الى الله تعالى وفيه تهميد عليهم وتوكيل الى الله تعالى بل ذكره وان هو الذي يحسن حسبه وسو  
ثم فيما لا يمتنع من ان لا يمتنع في التبليغ كما هو في التبليغ الذي يستلحق الاستماع وهذا في قوله لا امك وجعلنا  
بل غا بل من مطلقا شرب المطبق على هذا التفسير والشرط قريب منه وان كان خطا بل من على الوجه الآخر فكذا قيل قل لهم ما لكم ان  
على شجبين مني ومن نظام من اصحابي على العبادة التي ليس في المنع والضرر لما لا يمتنع عن الضار كما في قوله لا امك انهم لم يلبوا  
ولا تقبلوا على الشجب فان العجب من بعض من المنع المنع الشارح في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
ولما اوردت من غيرهم فافهموا قولنا انما سبواهم لان معناه تبليغا كما انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
ثم انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
ينسب اليه واصل الكلام انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
وكذلك لا يمتنع في الشجب انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
يكونون عليه ليدركوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
مستغفرا فيهم عوده كانه قيل لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
هو قول ويدل عليه ما بعد من انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
الكرامة من حقها مسوق للقرآن بحال مشيكم وكذا في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
نظروا عن الحق مع انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
والمعنى لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
النهاية اي ادرى انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
الغيب ان كان مستجابا فسر في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
الذي لا يمتنع في الثاني اعني القسم العقلي بغيره وشرطه ان يمتنع في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
والعقل في مستلحق اصله عن آخرهم على ان الغيب بذلك المعنى لا يمتنع على سبيلهم وليس في قوله لا امك انهم لم يلبوا  
وان اوردوا الغائب عن الحسن في الحال مطلقا فلا بد من تخصيصه بالانفاق فليس فيه ما يمتنع به وان فسر بالمعروف كاذ  
في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
كل غيب وحده لا يظهر على عية المتخصص وهو متعلق بكونه وصفا متعلقا بكونه لا سلبا وصفا متعلقا بكونه لا سلبا  
لا يمتنع احد على سبيلهم لا اعلام من رسول ملكي او بشري ولا كل عيبا متعلقا بكونه متعلقا بكونه لا سلبا  
غير هذا النوع الخاص من الغيب لا يمنع من اطلاع الله غير انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
ولا اقل لا يمتنع على سبيلهم لا اعلام من رسول ملكي او بشري ولا كل عيبا متعلقا بكونه متعلقا بكونه لا سلبا  
الخاص من فوج الى ما اختاره ويتعاضد لا لتاثيره في الاضافة ولا سلبا في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
من سبيلهم على ابطال كنهية التخييل غير انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
كفر هذه الآية فانهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
الملك بغير سبيلهم بصلو البخل بغيره انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
منع الشياطين عن الوصول الى الله تمت السورة والحق على سبيلهم لا سلبا في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
**سورة المزمل** بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** ونفسي ما يحزن الى تلك الحالة اذ اوردت وصف ما هو مستلحق بكونه متعلقا

من لطيف القاب المزج بحضرة الرافعة لتسليمه ويجعل مستلحقا لما وعد به بقوله اناسلق عليك قولنا لا امك انهم لم يلبوا  
صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا الشراء فقولنا طلب ما هو متعلق في قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
لا يتعاضد عما في ضمن من التزوي والتزوي في ضمن ما يمتنع به الرسول من التعظيم والرجاء **قوله** وكما في تحت  
ناقني من مفادة ومن نعيم عن ليها مترجلا اي كمن مفادة تخطتها ناقق وكمن نعيم عن ليها مترجلا اي كمن نعيم عن ليها مترجلا  
فيه وقيل عن المفادة اراد ليل قطع المفادة **قوله** ونحوه اذا ما نام ليل الموحل اقله وهو لا يكره ليل الموحل اقله  
الغوا مبطنا من ايشا الحاجة من حلق الفول وحوشيا في ذكته وقيل يحتمل وجوبه مبطنا من حلق الفول وحوشيا في ذكته  
على هوج وهو الطويل المستلحق والحق ومن قال بزيادة الام بناء على هذا فاشقاق عور من شقاق من الموحل وهو الموحل  
من الارض لانه وضع المقاراض فلهوج في الاصل طول في اختا ومنه الموحل اختا فلهوج في الاختا ومنه الموحل اختا فلهوج في الاختا  
ويخرج بان فوه كثر نحو عبدل وزيد بن ادم **قوله** اوردت ما سدد وسعد مشتمل بعد ما هكذا يورد ما سدد وسعد مشتمل بعد ما هكذا يورد  
هو لسعد بن زيد مناة اخو امك بن زيد مناة الذي قيل فيه انما بل اهل زمانه ذكبان من حلق الفول وحوشيا في ذكته  
سلا بل اذا شرب **قوله** وقيل كان منتهز في موطا عايشة يصلي قبل عليه ان السورة مكية ونحوه صلى الله عليه وسلم على عايشة  
رضي الله عنها في المدينة والجواب ان عقد في مكة فلهوج في الاصل طول في اختا ومنه الموحل اختا فلهوج في الاختا  
خروجته رضوانه عنها انما الامكان في قوله ما سدد وسعد مشتمل بعد ما هكذا يورد ما سدد وسعد مشتمل بعد ما هكذا يورد  
قربا صلى الله عليه وسلم في بيت الصديق رضي الله عنه ذات ليلة وكان المرء على عايشة رضي الله عنها وهو في ليلته في ليلته  
على النبي صلى الله عليه وسلم فمكت ذلك امر المؤمنين اذ لا ولا على اياها كما يشاء بعد ابتداء فريضة ما يكلف لصق هذا القول والله  
اعلم **قوله** ولا عجزى على وذن متعلق وقد كسر اليهم ابناء الزغب الذي تحت شمر **قوله** وقد جئت هو يعني جئت  
مره في جفت قيل انما بدل من الفاء والهمزة انما بان ان لسانا وبها تفرق وسنالا **قوله** وبواه دجج دجج دجج دجج  
الهمزة بين المتك وبالعاق **قوله** عرض له في الغايق من قولهم عرض له الفول وعرضت بالكسر عن ابي زيد بن جنيثا  
يكون قد اصاب من من الجوز **قوله** ونصفه بدل من الاقل وهو قوله لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
على البيت او انفس من النصف او زده تحييرا ولا عتقا وبنا لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
واما زيد او عمار وفيه تحلف لان تقديره على البيت لا امك انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا انهم لم يلبوا  
تاخير جهته شفاء عودا عن سبيلهم من غير ليل ولا ان الظاهر على هذا مرجع الضمير في منه وعليه الى النصف بعد  
جهته شفاء لانه المتعلق بالنصف المطلق كما هو الوجه الثالث المذكور بعد وايضا الظاهر ان النقصان من جهة لان  
الزيادة نقل ولا عتقا وبنا ان العزة او لانه لا يجوز قياس النصف ويرده القراءة الثابتة في السبوتين  
نصفه فيها بعد فان استدل من جواز سلبا قل على جواز المفهوم الموافقة لزم ان يلغوا النقصان لزيادة على النصف ايضا  
ثم قال وان شئت نصفه بغيره من قليل وكان تخييرا بين ثلث هذا هو الوجه الظاهر من غير تحلف وفي الاصل بدل على هذا  
رفع السهام وفي سبيلهم بقليل ما يدل على ان النصف الموحل بكونه بغيره النصف الفارغ وان ساواه  
في الكفة لا يساويه في التحقق وسواء رجع الضمير الى النقصان لغيره او الى اقله بقليل لا لا الذي سبق له الكلام  
لا يختلف المعنى وهذا من قراءة ونصفه وثلثه بالنصف على ما ذكرتم **قوله** لما كان معني في اقل هذا  
هو الوجه الثالث وقد سلف ان اقرب من الاقل قوله فيكون التخييل فواء النصف بينه وبين الثالث هو طرف  
بين قوله ما وراء النصف وحاصله يقل عن النصف ومن يد على الثالث والما جمل الزيادة دون النصف  
والنقصان فوق الثلث لانها لو وصلت الى اكسر التحقيق الصحيح كان المشي ان يدركه يصح اسمها وايضا اشارة  
لفظ العلة ثانيا يدل على التقريب من ذلك الاقل وما انتهى الى اكسر من غير فليس تناقض بقليل في ذوق المقام  
وكذلك القول في جانب الزيادة كيف وقد جري سلبا على كونه اقل من النصف وفيه تحلف من هذه الجهة **قوله**  
ويجوز اذا بدلت هذا الوجه الرابع يطابق الثاني في ابدال النصف من قليل وكذلك في جانب النقصان

جمله



ويقال في تفسير القليل ثانياً بنصف النصف وكذا لمن من نفس الأول وهو غلط لا ينبغي من التوابع  
وفي ان التفسير في قوله او ذ عليه لا يرجع الى ما يرجع اليه في قوله او نقص منه لان ضمير من يرجع الى النصف المطلق ولاول  
راجع الى قليل ثانياً ويظهر قليل في ذوقه عليه بقدر سابق وتفسير بنصف ما ذ عليه وهو النصف المطلق كما ذكره وهذا  
مؤكد وقوله ويجوز ان يجعل الزيادة لتكون مطلقاً يحتمل ان يكون وجهاً حاصلاً وان يكون له في الرابع في الجملة هذا  
الظاهر من سابقه موافقة لقراءة الجز على ما يأتي ولان ذكر القلة ثانياً والإحالة في هذا ظاهر من كلامه ما يراه غير مقيد  
بقوله اذ لو كان الاستفهام لاكتفي في الثاني بالأول ايضاً ولما جعلت في الثالث على هذا التفسير فلا دليل على سوى موافقة القراءة  
بالجز **قوله** فيل كان فضا هذا يؤيد ما نقل عن عائشة رضي الله عنها مع زيادة تفصيل قال الله وروينا عن البخاري  
وسلم في حديث جاء ايضا اور منهم من قال كان فلان بوليل التغيير في المعامل لم يزد هذا القائل ان التغيير في الوجوب  
المستعمل لا يقتضيه وان الفرق بين ما اوقات محدودة مستحقة كان او ضيقة لم ينفذ في التعديل فيها الى اى الفاعل او  
وهو دليل حسن وانما القائل الأول فقد نقل الى اللفظ ونهى الدليل الخارج وكل وجد واما قوله وفعله لم ومن  
اسيل فيتميمه فالاستدلال بالثبوت في معنى دلالة على الفرق بين ذلك خاصة دون غيره لانها تطلع لهم وهذا  
القائل لا يمنع الوجوب في حقه عليه الظاهر والظاهر والظاهر في حق غيره والظاهر في ذلك لما ذكر في تلك  
السورة ومن القليل اي خفض بعض القليل دون توقيت ومنها وقت ودل على مشاركة الميزة له قوله وطائف من  
الذين معك نزل ما نزل على الوجوب على صلوات الله وسلامه عليه خاصة ومنها على التقل في حق وجوهه  
هذا قول سيد الأول **قوله** علم ان لن يتصور كتاب عليكم يؤيد الأول **قوله** وان لا يبدل هذا هو الجواب  
في القراءة وفي القطع **قوله** شر السيرة المحمديّة في ارفع السيرة وانبعظ لظهوره كما يعيب حق وذلك الذابة او هو السيرة  
حق السيرة وما سواه باطل والمؤخر من سرعة الكلام الخفي **قوله** التعلل لقوله يقتضيه بابل الفيل **قوله** واود  
بطل السيرة اذ ان ما كلف يظهر ان الجملة المعترضة في معنى لا ذاك مع قوله وتزل ثم لا وجه له من حيث المعنى ايضا  
**قوله** فيفهم عنده قال اضم المعطوف اقلع وارفع اي جرى عرق **قوله** نشان الخوص يرى فيها السرى والحق  
منها مشرف في القاهر في المراتب التي يصح فيها النون وهو السهم يقال نوى اذا سهم والخوص ضيق مؤخر العينين وغورها  
وقوله والحق منها اي جعل القائل المشرق المرفعة من السهم لا من السهم من الزوال وفاعل الضمير السرى **قوله**  
التفسير انما يشي بالليل فالإضافة انما هي في او على نحو سيرة غضا وهذا اليل على القول بانها مصدرة بغير القيام  
من غير اشارة رضي الله عنها ان يراد مطلق القيام بسبب ان الضافة الى القليل في قولهم قيام القليل تفهم القيام من  
النوم لمن قام القليل كله والتفسير باول السامعة خاصة لانها اول ما يشاهد في قولهم اي جنى وويلد لا يولد  
ثم ان اريد التنس المبصرة فقولها اشتراطها محمول على الحقيقة فشرطها طاعة القلب انسان او بطاعة النفس  
لما يراو من الخلاص وان اريد غيرهما من المعاني فالطاعة بالنفس لا من سيرة انسان المجازي لا الاستقامة  
المكبنة فلا تسل فيها وبالنسبة الى الحقيقة **قوله** سبوا من فاشتم قوله وقيل فراغ ذلك لان السبع في الثقة  
يفع على المعنيين والأول اوفق لمعنى قولهم سبج في الارض والماء وانسب لتمام لانه ذكر اولاً فان قيل  
شتم ثانياً لا يمتشي في النهار ما تمتشي فيه وعلى الثاني فهو انما يتمم بالعلمه يكون عليه ان النهار ايلج الاستراحة  
فليتم القليل للعبادة وليشكر ان يكلف استيعابها بالعبادة ولهذا قال سبعة لنومك ونصرك في حوا  
يجك اشارة الى ان التمارك في الامران او تكيد للاختفاظ بانه ان فات لا بد من تواركه بالنهار فغنيه  
لذلك وفيه تلويح الى معنى جعل الليل والنهار مختلفا وانه اعلم **قوله** لان معنى شتم جعل نفسه فجى بمرعاة  
لحق القول هذا الوجه والأوجه ما حقق في قوله وانه انتم من الارض بنا تا من اعادة النكران لعدم  
الانتمالك **قوله** مستقيم حساس سمعهم يقولون استمعوا لي يذكروا فمبالغة كما في قصص قصصا جارا ويطالب  
من يسم بذلك السمع ويقص **قوله** قال ذلك واياه اي لا يحتاج الى الظفر الى الاخر حاصل ان من استمكن

احد ترك اليه الامر والامان استعانة لا شكنا في قايمة الرد في اعنى التخلية وان يدور وان هم مقام استعانة به الفزولنا  
عن الكفاية اليه كيد وهذا كما في طلب الاستعانة بقوله فرفق وابد ترك الاستعانة في صورة التبع بالذات فلو  
لم يكن هذا الطالب شديدا الوثوق بتكملة من الوقاء اقصى الممكن وقوله ما يحوم حول خاطر المستكني لما كان الطالب  
على هذا الوجه لا يبلغ وجهه **قوله** لا ترك الاستعانة وروى مرفوعا ومنصوبا وعلى الأول هو من باب المودة الاولى وكل  
الثاني منقطع **قوله** ونور عين قال يعني انهم عينك انما ما اى اقربها ولم يسمع هذا الاستعانة في قوله فلا تركي بومن  
اللام المستفاد منهما انهما لم يسمع لوصرح به لينا وجه التعليل في قوله ان لدينا وترشيع ما ذر اليه في قوله فرفق فانما  
يقوله فلا ترى هو الخطاب بقوله ذرني او تعلما لا اخذ بيانا لمضمون الآية فالخطاب هو التعليل وكلا الوجهين حسن  
وفي الأول زيادة لطف وقوله هو ذرنا بينه وبينهم من باب فقد جيل بين العير والزوال الى فعل الوزير بينه وبينهم على  
ان المستفاد من وجهه ناد الى بين وبنائه والاضافة الى غير مستمكن في سورة الانعام **قوله** قالت الضائفة امر هو  
من كمالهم الموضوع على السند البهائم تجيله والفرض منها الرغيب في اقتنائها قالوا قالت الضائفة اولد خالا  
واجن جبالا واحلب كشا عجل ولا ترضى تاجلا لا اى اجرة واحدة وذلك ان صوفها لا يسقط على الارض من  
منشئ حتى يجروله ولا يوصف بالبقاء الا وفيه كثرة والزوال قد مر تفسيرها وخصها بزيادة في الرغيب لان الاخذ  
تصلح لتناج والكتب من الذين قد جيل منه وقيل ملا قدح والجماع عمل ورجلا اجلا لا كتب من عات على التميز  
وفيه من المبالغة تملأ الخفي ومعه لعل ان كفة بعد كفة تملأ في على سبيل الجمل وقيل في مجال جمع مجمل كونه متدو  
وفي العراة الصغيرة والأول الوجه **قوله** الخطاب لاهل مكة اراد ان انتفاة والخطاب للمكة ان جعلوا لقائال  
من وضع الظاهر مقام المضمون وان جعلوا بعضهم فالانتقام من ضمير الغائب الى المتكلم وهو انتفاة على الوجهين جليل  
الموقع والمعنى انا ارسلنا اليكم رسولا انشا هو عليكم معصية قوله كما ارسلنا الى فرعون قصاه وفي اعادة ه  
فرعون والرسول مظهر من تعطيع لشان عصيانه وان ذلك لكونه عصيا الرسول لا لكونه عصيا موسى  
وفيه ان عصيان المخاطبين اقطع واكمل في الذم اذ ارسلوا الرسول وصفا آخر اعنف هذا عليهم وادرج في  
انهم لو امنوا كانت الشهادة لهم وقوله فكيف تتقون مرتب على ارسا والعصيان وكان الظاهر ان يقول  
على قوله كما ارسلنا الى ان آخر زيادة في التوبيخ اذ علم من قوله فاحذروا انهم ما خذون مشا وشذوا مشا  
فاذا قيل بعد فكيف تتقون كان زيادة على زيادة كانه قيل هو انكم لا تؤخذون في الدنيا اظه فرعون  
واضرب فكيف تتقون انفسكم حول القيمة وما اعتدكم من الاغفال ان وعتم عليه ومم على الكفر وفي قوله ان  
كفرهم وتقدر من شوك في وجود ما يجهل على انه لا ينبغي ان يتقى مع ارسا هذا الرسول لا حذرت  
تتقى في الكفر فهو التور بالبين وانما ان المعنى فكيف لكم تتقون في يوم القيمة فلا يكون على التقدير المتقدم كرجاء على الاقناع من  
والتحذير عن شل عاقبة ال فرعون قيل ان لا ينفذ الذم على الوجه الثالث معناه فكيف يرجى اذلا علم عن الكفر وتنادت  
لجته وانتم جادون بعد الجزاء كانه لما قيل يوم ترجع عقوبت بقوله فكيف تتقون انهم كثرتم بر فاعيد ذكر اليوم بصيغة اخرى  
زيادة في التوبيخ والوجه الاول اولى وانه اعلم **قوله** ان يوصف اليكم بالطول في ضعف لا الطول من ذلك والطول اعظم عنها وقصتها  
وقوعه في مشادة الى انتم مرياً التصيل وان الاخطار كناية عن البساطة في نقل ذلك اليوم ولان على هذا الوجه **قوله** لا يولد  
من الشئ اي ان من الشئ من الشئ مثله في صله له ولو ليس له من هنا بعضه الا قوله ان الله وكذا وانه اعلم **قوله** لا يولد  
نفس من بان نحو زيد يقوم جاز ان يراد بالاختصاص وقد تم تحقيقه شر وحاولتم منها جيبا بالمتكلم المتكلم اي حصل شتما مع اعتد  
عند ذلك وقيل ان شتم التور فجب على نحو انما مضى المرة حرم الجمل وقوله فاعلمكم نسخ التور والرسول المتكلم في لمة شتم التور  
وقيل قراة القرآن بينهما جدمع بعد ان المعنى فاعلمكم وختم في التور كانه قد ما يتقن القرآن ان شتم عليكم القيام فان هذا القول  
المتكلم في القيام وهو لم يرد على هذا وعلى الأول امر **قوله** قراوا بالقرآن في اللواتي والسماك المتقوى بها في العدو  
بأنهم كلهم هاء في الرفع فت السورة والهداية على جزل لغاثة والصلوة والسلام على ربه محمد وآله وصحبه **سورة المدثر**

رسول

لا يشق











اداد ان التفرع يغير الاختصاص ويختلف وجهه حسب الخلق في معنى المستقروا بصرة اي جبهة او عين  
بصورة عطف عليه وقوله والمعنى ان حاصل الوجوه في وجهها شبيهة بالوجه في الثاني اظهره ولا يشاهد  
عليها عملت اي على النفس باعلا وتقوم ذكر النفس في قوله **وهو كافي قوله** ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه  
اي هو على نفسه جرح وهو الذي يشهد عليها ولو ان كل عذر في الذنب عنها بنها على ان الذنب لا زواج له ويحتل ان  
يكون كيد لما فيه من مجموع قوه يتبنا الانسان الى الاخر كما قيل بيا ذى بهما قبح الاماله ولو ان كل عذر وكل  
الوجوه ان حسن يمكن من ان الكشاف عليه والله اعلم واتا قول الضحاك ولو ان في سورة فناء ان اجتبا في الدنيا  
واستبان لا يفتي عن الدنيا لان عليه من نفسه بصيرة وفيه تلويح الى معنى قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم  
**قوله** فالصحة فلا ينبغي روية المصنف لعل الاول لا يند عن المصنف فاما في قوله عذر في عدم الخروج  
الى الصلاة فكان الاستدلال بغيره وكثير العذر بها الذي هو لنا ما جازنا والله اعلم **قوله** ولا تزلزل الرجل الذي يربط  
في نضال او غيره **قوله** ما من منفسك اي جعلها مطهرة **قوله** وقربا في ذلك باقيا كما في قوله لا تزلزل  
بني ادم لا تجعلوا حجة العاجل في قولكم لا تزلزلوا في ذلك باقيا كما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
وان كان يجوز على ذلك ان تزلزلوا في ذلك باقيا كما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
الطباع البشرية واذ انهم صلى الله عليه وسلم عن العمل في طلب العلم والمهوى فهو لا يوجب العاجل وطلب الرزق  
كأنه تزلزلوا من لا يجمع فيهم النبي فاما ما ياتي في قوله **قوله** وقربا في ذلك باقيا كما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
والخروج الى الصلاة عليه وسلم من صرح الخطاب بجهت العبد من العبد في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
علي الصلاة وقوله واما اذا قرئ بالآية فمعه تغليب الخطاب ولا تفتات وهو على الاقل **قوله** انما هو جرح  
التفليس سأل عن كيفية التمسك بالآية فاجابا بغيره من التمسك بالآية وهو على الاقل **قوله** انما هو جرح  
في قوله بل يربط الا اذا تزلزلوا في ذلك باقيا كما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
فان قلت فلو لم يربط بهذا الحديث وقيل بل يجوز العاجل لكان قد تزلزلوا في ذلك باقيا كما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
وان اذ لم يحرق القرآن وهو شفاء ووجه فكيف في هذا قوله **قوله** فاما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
مؤدى لا اعتراض والبلغ فقهه وذا التمسك بالآية **قوله** فاما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
يغير الاختصاص بذكر بظاير الاختصاص في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
ثابت فالعمل على النظر بالمعنى المذكور في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
الاختصاص فانه لم يزل في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
ثم ان الرجل لا ياسب ما لم يمتدحون ما لم يمتدحون الكرامة وكفى بالفتنة شأها وقصص من النبوة  
صلى الله عليه وسلم انه لما اقبل اهل الجنة يقول الله تعالى في يومئذ اني اريك فيقولون انهم في الجنة  
الم تزلزلنا الجنة وتجننا من النار فكيف **قوله** فاما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
ط الله الحديث اخرج مسلم والترمذي عن صهيب قوله وفيه ما يؤيد ما ذهبنا اليه من الاختصاص  
الاستظهار لا يباعن المقام اذ لا يرد فيه وفيه من قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
عن الامام احمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ادنى  
اهل الجنة منزلة من ينظر الى حناته واذوا بغيره ونعيم وحرمه وسورة ميسرة الفسنة واكرمهم على الله  
يطرح وجهه عنده وعشية لم يزل صلى الله عليه وآله وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فها انفسها  
من صلى الله عليه وسلم يقطع الشف ويوق في قوله من اخذوا العلم **قوله** فاما في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
بمن قول السيرة فيمنع في قوله لا تزلزلوا في ذلك باقيا  
ان النظر بالمعنى المتعارف كناية عن المعنى الذي ذكره واتا البيت وهو انما انظر اليك من ملك واليه وملك

التفرع مع

ذوقنا فن باب وحسبك بالشليم من تفاضها فالنظر الى الملك لا يوجب الا تمام وانما هو مقتضى الاستدلال الذي  
يوجب وقوله ذوقنا انما اشار الى ان يعطيه فوق ما لم يفسد ما او رده القاضى رحمة الله عليه من ان يزلزلوا في ذلك باقيا  
يسئل الى الوجه وما او رده السجاء ونرى في البيت من ان النظر بالمعنى المتعارف لا يطلع عليه مخلوق وغيره من ان النظر  
بمعنى السؤال فان الاستظهار لا يوجب الا تمام وانما هو مقتضى الاستدلال الذي  
اتضاه في هذه الاشارة الى ان التقابل يقتضي ان يكون النظر في المعنى المذكور الجواب ان ما يفعل بهم في مقابلته  
النظر الى الرب يكون ذلك غاية النور وهذا غاية النعمة وجب بفعل الطن ههنا ولا على ان ما فيه وان كان غاية  
الشر يتوقع منه وهكذا ابدوا ذلك لان الفارقة ما لا يكتسب من العذاب فكذلك فعل به من اشارة استدلاله على آخر وتوقع  
اشتر من الاول وانما فاطنة كان اشتر عليه فما اذا كان عالما موطن الفارقة كناية عن نفسه على الامر على ان العلم بالحق  
واقع لا يوجب ذلك فانما هو واجب الزمان بفعل الطن ولم يوت في المقابل بفعل الطن او علم لانهم وصلوا الى العلم بالحق  
وذلك وذاقوه ثم بعد ذلك التفاضل في ذلك قوة وضعفا بالعبادة الى ان يرى فقد اطلع ان هذا حجة على المستغف لا له  
سرف الله وسائر الاخوان ما تظاهر به **قوله** الكلام الذي وقعت فيه اوقعت من الجرح وهو قوله بلغت  
المراتي في اشارة **قوله** انما وى ما يبنى الزرع عن العنق اذ اخرجت يوما وضاق بها صدره قال صلى الله عليه وسلم  
عمره كانت ملكة تحت حاتم **قوله** قال حاتم في تفسير قوله وقيل من راق **قوله** على الموت هو خفة وقلوبه وطمع  
يصيب الخلق يقال عزى بالكره بغير عز **قوله** اذ اشتهت امرى الميطا من الفايق مقصود وهو دوة بمعنى الجمال  
هو بختة وعذ اليون ولم يسلول لها كبر مثل كبريت وكيت والمربط الما بين السرة والكتبة **قوله** اولى لك بنى بك  
فوسبق في سورة محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** كان اذا قرأها قال سبحانك يا عن ابي داود عن موسى بن ابي  
عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث السورة والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وآله وصحبه  
**سورة الانعام** بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** في هذه آياتهم خاصة قال رحمة الله عليهم صلوات الله عليهم في قوله  
فانما اذكرك في هذه آياتهم خاصة **قوله** اهل راونا بسف القاع ذى الاكم اقل سائل فوارس يربحون شتتنا الباء  
المتضمين كانه يقول لهم يا اشره اى الجمل سائل على نحو ما ذكر في قوله المعارج وفي بناء الامة بكلفة عظيمة وفيه  
تصوير وتكرار لتلك القوة فانهم قسوا تلك السطوة وعابوا بها وسخ الجبل اسفل حيث يسف الماء فيه اى في تصوير  
كناية عن التنازع والذكر كما قيل سائلاهم عن حال شتتنا اكانت قوية بالفرس جليت لنا العرق والقطرة ام كانت دونها  
فجليت النزل فجعل قوله اهل راونا كناية وجاز ان يجعل اليا بالكتيبة والميول عند قوله اهل راونا كما في قوله  
ثم اكدت الاذلة اسم سؤل الا وفي هذه الكناية بعد الحسن تصوير بان يربوا على نوا في الحضيض **قوله** بريل قوله  
ان خلقت الانسان يريد ان معرفة معادة فلا يفترق كيف وفي اقامة الظاهر مقام المضمر فخلقتهم والى في  
النفس فاذا التفتوا عموما وخصوصا فالتفتوا الى الله ولا شك ان العمل على اتم عليه السلام في قوله لا وجه له ولا يفتن  
بأوم على ارادة الجسد ما عرف من مذهب الله لا يحرم ولا خصوص نعم **قوله** من نطفة على ان المراد غير او هو تغليب **قوله** عن بعضهم  
انما كنت عند في التوسيط مع عمر رضي الله عنه يقول هذه الآية فقال ليت ذلك لم يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا  
مشيخ سائرهم من اى طوت سائرهم لانهم لم يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا  
المرجة في الايمان بعبادته سائرهم كما في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا  
الثالثة لان الظاهر ان الاستظهار لا يوجب الا تمام وانما هو مقتضى الاستدلال الذي  
لا يظهري في كل طوطو ظهور آخر كظهور نتيجة الامتحان بعد فقه الشهادة معقوبة وعنف الثالث المبني على التوسيط والتأخير  
لان مقتضى التوسيط في حاق موقفة لا تظلم الاجل القاد ولا معنى لانه لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا  
الوجه **قوله** او مع الاشارة الى ان الهدي بهما من الكمال لوعن الدعوة وقوله على قراءة الفصح انما شاكر انتم  
فبقنا وانما كنوا فيمنعوا اختيار ابراهيم الذي لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا  
قل انما شاكر انتم اعداءنا اعداءنا وانما كنوا فيمنعوا اختيار ابراهيم الذي لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا في قوله لا يمتدحوا

المنع



































[illegible]

فی تعلیم

وهو من حسن قوله بشرى له حاتم انضمت خلافة نبالا ليس بها الا الجواهر والطلالان يختلف هذا في اللغة والادب وقول القائل  
 وبقرة البيت في اللغة التثنية وفي الكلام لفت قوله مفعول له على المعنى انما اول لان الكلام موجب الى بؤته ماله كس كما جئت  
 بقوله وملا حرمه وقد قال ولا يتركه ما نال ما واد السعة وكل على المعنى العدي ذكره وهو انه لا يلوته ماله الا انما وجهه رب مرت  
 السورة ومحمد والقصة والسلام على رسول محمد وآله وصحبه **سورة النحي** بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وقيل ليدت جيتس كذا الراجح  
 ارد به ان السمو شايح الاستقبال يحكي السكون لان قولهم ليس ساكن او سراج كما لا يراج فيه حقيقة على ما مر في المومن فان من عليه  
 جاء قول آخر **قوله** وقيل معناه سكون النيس والاصوات ففعل في الاستدراج **قوله** وما دك جواب القسم فاد استم افه  
 انه من باب وشاكت انها ارفع لانه قسم في صوته ومما جاءه مع ربة فعله وتفرس كانه قيل حتى قوبل له ساء ذلك فخذ نافع  
 ما فيه من المسببة بين التوديع والنحي والقيل **قوله** وقرى بجفجف عن ابن جهم قال بسوءه سنفه اعز وفرد ورج بقولهم  
 ترك على انها جات في شواي الاسر وانشرناه ابو عليت شعور عن خيليل الذي خاله في حمت حتى دود قال سلم الله وانما من هذه  
 التواء على افعه بين الكلمتين كانه قال انكرك وما فاك كجا جات في محبت دوا الجنة ما دوك كك وانكروا انكرك ما زكركم لان رة الخو على  
 الصبر وضعف التزم صبح قد جرت اقول **قوله** ودم ودمنا لمر وجام فريس اطراف الشفة السمن من الدليل ايضا على استعماله ابو يحيى ترك  
 المتعلق بمفعولين اي في ذلك المكان تركت اسم فريس اطراف **قوله** وما فتح على غفلة غفلة على قوله عليه الصلوة والسلام لعنت  
 بالرب حيرة شعر وما فتح الله بعد ذلك على ربي امته ببركتك الرب في قلوب المني العين وقوله ونشد الدعوة غفلة على قوله  
 وما فتح الله ان مصنف تريب نشو الدعوة والله اعلم **قوله** ولما اذ غفلة على قولها خطاه في الدنيا واعادة الجار كانه مصنف على  
 كالاول ومنه علم ان الغفلة على ما بعد من في الا والى انب **قوله** ترسبي مفعول له لقوله عود على لقوله لم يجل لولات مطالبة الغفلة  
**قوله** اين اوى هذه الوفاة هو من فعل والاعمال اوى الوفاة بكر من اوسر اوصار اوصر ما يقع طارده وقد بلغ الصبي ان  
 بالبيعة وقت اذا غارت شمس من موجب **قوله** كما قوى سجات انما شبه لان فعله اقيم مقام فاعل على كسرة الوضع والاد على فيهما  
**قوله** وديما وقرى عيا جازل **قوله** فباني هو اتي ما كونه قال سلم الله كحيث من ربه سلم اتي والى وادود والى عن  
 موفية بن الحكم اليه قال من انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ غفلة رجل من القوم فقلت وركعت الله فركعت  
 القوم باصراهم قلت واكمل اياه ما كنتم تظنون ولغيره من ابيهم على انما فهم فلما انتهت بهم من سجدة سكت على صلي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فباني هو اتي ما كونه قال سلم الله كحيث من ربه سلم اتي والى وادود والى عن  
 نبيهم فقال ان القصدة لا يصح فيها شيء من كلام النكاح انما جاز هو تسبيح والتكبير **قوله** وعن عبد الله بن غالب قال  
 سلم الله عن المكاشف في اسم الرجال هو جند الله بن غالب البصره كونه بعضهما الملهة والنون كان عابدا فاشتا بشلا  
 ودعا عن ابي سعيد الخدري وروى عنه قتادة قبل يوم يجاه من عمة ثلاث وثمانين **قوله** فما يكن من شريه على ما جئت فلا  
 تنس يقال فصل ذلك على ما جئت اي النفس وهذا من اللطم لقره في النفوس وفيه اشعار بترت هذه الثلاث الاول والثاني  
 جعل من الشدة للشوش حيث جعل قوله وابانغة ركبت فحدث في مقابلته ما يهتد به بعد الضلال فذكر لما ذكر من  
 غومه وشمله لهذية الضلال تسليم الشرايع وغيره من التبعات السورة بجودة الله **سورة النشج** بسم الله الرحمن الرحيم  
**قوله** فاذا واشيات النشج في كونه لان الهمة لا تكاد والاشكال في فاذا فعل على النفي صراشا تا ولا يجوز جعل الهمة وتفكير  
 وتفوت الشرايع المطلوب في قوله اشج في صدره والوجه في قوله النشج جاء بهت يشج النشج بسط **قوله** والنشج  
 النشج باقول هذا الضعف من قول الشراء اخر بترك الهم طارحا لان ذلك في الامر ودنه النفي ولهذا روى ابن جني  
 عن ابن جني عن ابن مجاهد انه غير جازا صلا **قوله** ووضعه عنه ان غير نشج لست بق مرتب في نفس الورد للنقص لظهور  
 الاوجه الثلاثة والوضع بهت من نشج الاستعارة التمثيلية **قوله** قلت في زيادة كك قد سبق تحقيقه وما قيل عليه من جواب  
 في سورة طه **قوله** حتى جعلوا المكارن للفسه في كونه في النظر قولهم لما جئت جيت **قوله** كانه قيل قولك ما فاك كك ما فاك كك ما فاك كك

من الصلح وما بعد الاصل في قوله تعالى  
فان كان ذلك مما اخطى به الانسان فليدرك  
عليه سقمه وعذره وقوله وما ترون في ذلك  
اشياء اليه قوله محج

وَجَعَلُوا



























Süleymaniye U. Kütüphanesi  
Kismi Amca Zade  
Yeni Hoca  
E. K. No 78